







في الملة المحمدية على صاحبها الصلوة والتسليم واغترابها هو المحمود  
 وعند رسول الله صلى الله عليه وسلم ان ابي بن ابي نالا يبقى معه شبهة ولا شك  
 ثم سئلت عن سبب اختلاف الصلوة من بعد في الاحكام الفقهية خلاصة  
 فابتنيت ليها بعض ما فتحه ساعدت بقدر ما يسر الوقت ويحيط بالسائل فجلد  
 لهما مفيد في بابها وسميتهما الانصاف في بيان سبب اختلاف وجه الله  
 الوكيل والحوال في الاصل العلي العظيم **واسبب اختلاف الصلوة والتسليم**  
 في الفروع اعلم ان رسول الله صلى الله عليه وسلم لم يكن الفقه في زمانه الشريف  
 مدونا ولم يكن البحث في الاحكام يومئذ مثل بحث هؤلاء الفقهاء يستدلون  
 باقتضاهم الامكان الشرطي والاداب كشق مما زاد على خبره ليدفعوا  
 الصواب يتكلمون على تلك المصنوع المفروض فيجدون ما يقبل الحد ويحصر ما يقبل  
 الى غير ذلك من صنابع الحكم وهو الله صلعم فكان يتوضأ ويرى الصلوة وضوءه  
 فياخذ من به من غير ان يبين ان هذا ركبن ذلك ان كان يصلي فيكون  
 فيصلون كما هم يصلي وجه ففرق الناس حجة ففعلوا كما فعل هذا  
 غالب حاله صلعم لم يبين ان فروضه ثلثة سنة او اربعين ولم يفرض ان  
 يحتمل ان يتوضأ انسان غير مؤمن ولا متخذه يحكم عليه بالصحة الفساد الا انما

في الملة المحمدية على صاحبها الصلوة والتسليم واغترابها هو المحمود  
 وعند رسول الله صلى الله عليه وسلم ان ابي بن ابي نالا يبقى معه شبهة ولا شك  
 ثم سئلت عن سبب اختلاف الصلوة من بعد في الاحكام الفقهية خلاصة  
 فابتنيت ليها بعض ما فتحه ساعدت بقدر ما يسر الوقت ويحيط بالسائل فجلد  
 لهما مفيد في بابها وسميتهما الانصاف في بيان سبب اختلاف وجه الله  
 الوكيل والحوال في الاصل العلي العظيم **واسبب اختلاف الصلوة والتسليم**  
 في الفروع اعلم ان رسول الله صلى الله عليه وسلم لم يكن الفقه في زمانه الشريف  
 مدونا ولم يكن البحث في الاحكام يومئذ مثل بحث هؤلاء الفقهاء يستدلون  
 باقتضاهم الامكان الشرطي والاداب كشق مما زاد على خبره ليدفعوا  
 الصواب يتكلمون على تلك المصنوع المفروض فيجدون ما يقبل الحد ويحصر ما يقبل  
 الى غير ذلك من صنابع الحكم وهو الله صلعم فكان يتوضأ ويرى الصلوة وضوءه  
 فياخذ من به من غير ان يبين ان هذا ركبن ذلك ان كان يصلي فيكون  
 فيصلون كما هم يصلي وجه ففرق الناس حجة ففعلوا كما فعل هذا  
 غالب حاله صلعم لم يبين ان فروضه ثلثة سنة او اربعين ولم يفرض ان  
 يحتمل ان يتوضأ انسان غير مؤمن ولا متخذه يحكم عليه بالصحة الفساد الا انما

في الملة المحمدية على صاحبها الصلوة والتسليم واغترابها هو المحمود  
 وعند رسول الله صلى الله عليه وسلم ان ابي بن ابي نالا يبقى معه شبهة ولا شك  
 ثم سئلت عن سبب اختلاف الصلوة من بعد في الاحكام الفقهية خلاصة  
 فابتنيت ليها بعض ما فتحه ساعدت بقدر ما يسر الوقت ويحيط بالسائل فجلد  
 لهما مفيد في بابها وسميتهما الانصاف في بيان سبب اختلاف وجه الله  
 الوكيل والحوال في الاصل العلي العظيم **واسبب اختلاف الصلوة والتسليم**  
 في الفروع اعلم ان رسول الله صلى الله عليه وسلم لم يكن الفقه في زمانه الشريف  
 مدونا ولم يكن البحث في الاحكام يومئذ مثل بحث هؤلاء الفقهاء يستدلون  
 باقتضاهم الامكان الشرطي والاداب كشق مما زاد على خبره ليدفعوا  
 الصواب يتكلمون على تلك المصنوع المفروض فيجدون ما يقبل الحد ويحصر ما يقبل  
 الى غير ذلك من صنابع الحكم وهو الله صلعم فكان يتوضأ ويرى الصلوة وضوءه  
 فياخذ من به من غير ان يبين ان هذا ركبن ذلك ان كان يصلي فيكون  
 فيصلون كما هم يصلي وجه ففرق الناس حجة ففعلوا كما فعل هذا  
 غالب حاله صلعم لم يبين ان فروضه ثلثة سنة او اربعين ولم يفرض ان  
 يحتمل ان يتوضأ انسان غير مؤمن ولا متخذه يحكم عليه بالصحة الفساد الا انما





[illegible][illegible][illegible]

سے کہ وہ ہیں جیسے  
 مصلحتوں کو بین اور  
 مقصود کو مبین کہ  
 وہاں کوئی چیز کہ  
 اطمینان اور کرم  
 کے خلاف ہوں انکس  
 اعتنائیں تمام  
 ان کی ترقی و  
 حیات و بقاء  
 کے لیے ہیں





صبر جبارا فلا صوم له حتى آخرته بعض الزواجر النبي صلى الله عليه وآله  
 مذهبه فرجع وثالثها ان يبلغه الحديث ولكن على الوجه الذي يقع به الظاهر  
 فلم يتبرك اجتهاده بل طعن الحديث مثاله ما رواه اصحابنا الاصول من ان  
 بنت قيس شربت عند عمر بن الخطاب ما كانت مطلقه التلا فم يجعل  
 رسول الله صلى الله عليه وآله ونفقته ولا سكة في رثتها ما وقال لا تترك كتاب الله بنفق  
 امرأة لا تدرك اصداء ما كذبت لها النفقة والسكة قالت عائشة ما طمنا  
 الا نتقي الله تعالى في قولها لا سكة ولا نفقة مثال آخر ما شيعنا ان كان  
 عمر بن الخطاب ان التيمم لا يجزئ الجنب الذي لا يجد ماء فروي عنهما ان كان مع  
 الله صلى الله عليه وآله في سفر فاستأجنا ولم يجد ماء ففعل في الترا في ذلك الرسول صلى الله عليه وآله  
 فقال رسول الله صلى الله عليه وآله انما كان يكفيك ان تفعل هكذا وضرب بيده  
 الارض فمسح بها وجهه ويديه فلم يقبل عمر لم ينهض عنده حتى لقاه حتى  
 رآه في حتى استفاض الحديث في الطبقة الثانية من طرق كثيرة واضمحلت  
 القادر فاخذ به ربه ان لا يصل اليها الحديث اصلا مثاله ما روي عن  
 كان يامر النساء اذا اغتسلن ان ينقضن سهرا فسمعت عائشة بذلك  
 يا عجبا لابن عمر هذا يامر النساء ان ينقضن سهرا فلا يامرهن ان يجلفن

ما رواه اصحابنا الاصول من ان بنت قيس شربت عند عمر بن الخطاب ما كانت مطلقه التلا فم يجعل رسول الله صلى الله عليه وآله ونفقته ولا سكة في رثتها ما وقال لا تترك كتاب الله بنفق امرأة لا تدرك اصداء ما كذبت لها النفقة والسكة قالت عائشة ما طمنا الا نتقي الله تعالى في قولها لا سكة ولا نفقة مثال آخر ما شيعنا ان كان عمر بن الخطاب ان التيمم لا يجزئ الجنب الذي لا يجد ماء فروي عنهما ان كان مع الله صلى الله عليه وآله في سفر فاستأجنا ولم يجد ماء ففعل في الترا في ذلك الرسول صلى الله عليه وآله فقال رسول الله صلى الله عليه وآله انما كان يكفيك ان تفعل هكذا وضرب بيده الارض فمسح بها وجهه ويديه فلم يقبل عمر لم ينهض عنده حتى لقاه حتى رآه في حتى استفاض الحديث في الطبقة الثانية من طرق كثيرة واضمحلت القادر فاخذ به ربه ان لا يصل اليها الحديث اصلا مثاله ما روي عن كان يامر النساء اذا اغتسلن ان ينقضن سهرا فسمعت عائشة بذلك يا عجبا لابن عمر هذا يامر النساء ان ينقضن سهرا فلا يامرهن ان يجلفن





وہ انگریزوں اور پنجابوں کے درمیان مسلمان قیام کا رستہ ہائے مخصوص نکال دیا۔ اس میں ہے : اذ کانک حور علی طیب و حسن من عطفان ہونا سے ۱۷

[illegible]

۱۴۰۲/۰۴/۰۵

ایک مسیحی شہزادہ کی ایک عورت سے محبت ہوئی اور وہ عورت نے اس کی خدمت میں آکر کہا کہ میں نے تم سے  
 محبت کی ہے اور میں تم سے شادی کرنا چاہتی ہوں۔ اس نے کہا کہ میں تم سے شادی نہیں کر سکتا کیونکہ میں  
 ایک مسیحی ہوں اور تم ایک عورت ہو۔ اس نے کہا کہ میں تم سے شادی کرنا چاہتا ہوں کیونکہ میں تم سے  
 محبت کرتا ہوں۔ اس نے کہا کہ میں تم سے شادی کرنا چاہتا ہوں کیونکہ میں تم سے محبت کرتا ہوں۔

[illegible]

۵  
 ۱۰۰  
 ۱۰۱  
 ۱۰۲  
 ۱۰۳  
 ۱۰۴  
 ۱۰۵  
 ۱۰۶  
 ۱۰۷  
 ۱۰۸  
 ۱۰۹  
 ۱۱۰  
 ۱۱۱  
 ۱۱۲  
 ۱۱۳  
 ۱۱۴  
 ۱۱۵  
 ۱۱۶  
 ۱۱۷  
 ۱۱۸  
 ۱۱۹  
 ۱۲۰  
 ۱۲۱  
 ۱۲۲  
 ۱۲۳  
 ۱۲۴  
 ۱۲۵  
 ۱۲۶  
 ۱۲۷  
 ۱۲۸  
 ۱۲۹  
 ۱۳۰  
 ۱۳۱  
 ۱۳۲  
 ۱۳۳  
 ۱۳۴  
 ۱۳۵  
 ۱۳۶  
 ۱۳۷  
 ۱۳۸  
 ۱۳۹  
 ۱۴۰  
 ۱۴۱  
 ۱۴۲  
 ۱۴۳  
 ۱۴۴  
 ۱۴۵  
 ۱۴۶  
 ۱۴۷  
 ۱۴۸  
 ۱۴۹  
 ۱۵۰  
 ۱۵۱  
 ۱۵۲  
 ۱۵۳  
 ۱۵۴  
 ۱۵۵  
 ۱۵۶  
 ۱۵۷  
 ۱۵۸  
 ۱۵۹  
 ۱۶۰  
 ۱۶۱  
 ۱۶۲  
 ۱۶۳  
 ۱۶۴  
 ۱۶۵  
 ۱۶۶  
 ۱۶۷  
 ۱۶۸  
 ۱۶۹  
 ۱۷۰  
 ۱۷۱  
 ۱۷۲  
 ۱۷۳  
 ۱۷۴  
 ۱۷۵  
 ۱۷۶  
 ۱۷۷  
 ۱۷۸  
 ۱۷۹  
 ۱۸۰  
 ۱۸۱  
 ۱۸۲  
 ۱۸۳  
 ۱۸۴  
 ۱۸۵  
 ۱۸۶  
 ۱۸۷  
 ۱۸۸  
 ۱۸۹  
 ۱۹۰  
 ۱۹۱  
 ۱۹۲  
 ۱۹۳  
 ۱۹۴  
 ۱۹۵  
 ۱۹۶  
 ۱۹۷  
 ۱۹۸  
 ۱۹۹  
 ۲۰۰  
 ۲۰۱  
 ۲۰۲  
 ۲۰۳  
 ۲۰۴  
 ۲۰۵  
 ۲۰۶  
 ۲۰۷  
 ۲۰۸  
 ۲۰۹  
 ۲۱۰  
 ۲۱۱  
 ۲۱۲  
 ۲۱۳  
 ۲۱۴  
 ۲۱۵  
 ۲۱۶  
 ۲۱۷  
 ۲۱۸  
 ۲۱۹  
 ۲۲۰  
 ۲۲۱  
 ۲۲۲  
 ۲۲۳  
 ۲۲۴  
 ۲۲۵  
 ۲۲۶  
 ۲۲۷  
 ۲۲۸  
 ۲۲۹  
 ۲۳۰  
 ۲۳۱  
 ۲۳۲  
 ۲۳۳  
 ۲۳۴  
 ۲۳۵  
 ۲۳۶  
 ۲۳۷  
 ۲۳۸  
 ۲۳۹  
 ۲۴۰  
 ۲۴۱  
 ۲۴۲  
 ۲۴۳  
 ۲۴۴  
 ۲۴۵  
 ۲۴۶  
 ۲۴۷  
 ۲۴۸  
 ۲۴۹  
 ۲۵۰  
 ۲۵۱  
 ۲۵۲  
 ۲۵۳  
 ۲۵۴  
 ۲۵۵  
 ۲۵۶  
 ۲۵۷  
 ۲۵۸  
 ۲۵۹  
 ۲۶۰  
 ۲۶۱  
 ۲۶۲  
 ۲۶۳  
 ۲۶۴  
 ۲۶۵  
 ۲۶۶  
 ۲۶۷  
 ۲۶۸  
 ۲۶۹  
 ۲۷۰  
 ۲۷۱  
 ۲۷۲  
 ۲۷۳  
 ۲۷۴  
 ۲۷۵  
 ۲۷۶  
 ۲۷۷  
 ۲۷۸  
 ۲۷۹  
 ۲۸۰  
 ۲۸۱  
 ۲۸۲  
 ۲۸۳  
 ۲۸۴  
 ۲۸۵  
 ۲۸۶  
 ۲۸۷  
 ۲۸۸  
 ۲۸۹  
 ۲۹۰  
 ۲۹۱  
 ۲۹۲  
 ۲۹۳  
 ۲۹۴  
 ۲۹۵  
 ۲۹۶  
 ۲۹۷  
 ۲۹۸  
 ۲۹۹  
 ۳۰۰  
 ۳۰۱  
 ۳۰۲  
 ۳۰۳  
 ۳۰۴  
 ۳۰۵  
 ۳۰۶  
 ۳۰۷  
 ۳۰۸  
 ۳۰۹  
 ۳۱۰  
 ۳۱۱  
 ۳۱۲  
 ۳۱۳  
 ۳۱۴  
 ۳۱۵  
 ۳۱۶  
 ۳۱۷  
 ۳۱۸  
 ۳۱۹  
 ۳۲۰  
 ۳۲۱  
 ۳۲۲  
 ۳۲۳  
 ۳۲۴  
 ۳۲۵  
 ۳۲۶  
 ۳۲۷  
 ۳۲۸  
 ۳۲۹  
 ۳۳۰  
 ۳۳۱  
 ۳۳۲  
 ۳۳۳  
 ۳۳۴  
 ۳۳۵  
 ۳۳۶  
 ۳۳۷  
 ۳۳۸  
 ۳۳۹  
 ۳۴۰  
 ۳۴۱  
 ۳۴۲  
 ۳۴۳  
 ۳۴۴  
 ۳۴۵  
 ۳۴۶  
 ۳۴۷  
 ۳۴۸  
 ۳۴۹  
 ۳۵۰  
 ۳۵۱  
 ۳۵۲  
 ۳۵۳  
 ۳۵۴  
 ۳۵۵  
 ۳۵۶  
 ۳۵۷  
 ۳۵۸  
 ۳۵۹  
 ۳۶۰  
 ۳۶۱  
 ۳۶۲  
 ۳۶۳  
 ۳۶۴  
 ۳۶۵  
 ۳۶۶  
 ۳۶۷  
 ۳۶۸  
 ۳۶۹  
 ۳۷۰  
 ۳۷۱  
 ۳۷۲  
 ۳۷۳  
 ۳۷۴  
 ۳۷۵  
 ۳۷۶  
 ۳۷۷  
 ۳۷۸  
 ۳۷۹  
 ۳۸۰  
 ۳۸۱  
 ۳۸۲  
 ۳۸۳  
 ۳۸۴  
 ۳۸۵  
 ۳۸۶  
 ۳۸۷  
 ۳۸۸  
 ۳۸۹  
 ۳۹۰  
 ۳۹۱  
 ۳۹۲  
 ۳۹۳  
 ۳۹۴  
 ۳۹۵  
 ۳۹۶  
 ۳۹۷  
 ۳۹۸  
 ۳۹۹  
 ۴۰۰  
 ۴۰۱  
 ۴۰۲  
 ۴۰۳  
 ۴۰۴  
 ۴۰۵  
 ۴۰۶  
 ۴۰۷  
 ۴۰۸  
 ۴۰۹  
 ۴۱۰  
 ۴۱۱  
 ۴۱۲  
 ۴۱۳  
 ۴۱۴  
 ۴۱۵  
 ۴۱۶  
 ۴۱۷  
 ۴۱۸  
 ۴۱۹  
 ۴۲۰  
 ۴۲۱  
 ۴۲۲  
 ۴۲۳  
 ۴۲۴  
 ۴۲۵  
 ۴۲۶  
 ۴۲۷  
 ۴۲۸  
 ۴۲۹  
 ۴۳۰  
 ۴۳۱  
 ۴۳۲  
 ۴۳۳  
 ۴۳۴  
 ۴۳۵  
 ۴۳۶  
 ۴۳۷  
 ۴۳۸  
 ۴۳۹  
 ۴۴۰  
 ۴۴۱  
 ۴۴۲  
 ۴۴۳  
 ۴۴۴  
 ۴۴۵  
 ۴۴۶  
 ۴۴۷  
 ۴۴۸  
 ۴۴۹  
 ۴۵۰  
 ۴۵۱  
 ۴۵۲  
 ۴۵۳  
 ۴۵۴  
 ۴۵۵  
 ۴۵۶  
 ۴۵۷  
 ۴۵۸  
 ۴۵۹  
 ۴۶۰  
 ۴۶۱  
 ۴۶۲  
 ۴۶۳  
 ۴۶۴  
 ۴۶۵  
 ۴۶۶  
 ۴۶۷  
 ۴۶۸  
 ۴۶۹  
 ۴۷۰  
 ۴

بن حصیر و غیرہا فغندرہ لکھا کل عالم من علماء التابعین و علیہما السلام  
فانتصب فی کل بلد ما مثل سعید بن المسیب و عبد بن عمر بن عبد  
و بعدہما الزہری و القاضی یحیی بن سعید بن یحیی بن عبد الرحمن و ہا  
عطاء بن ابی رباح و ابی ریحیم النخعی الشعمی بکوفہ و الحسن بن ابی بصر  
و طاووس بن کثیر ابیہم و مکحول الشافعی و ابی داؤد البصری و غیرہ  
فیہا و اخذوا عنہم الحدیث و فتاوی الصحابہ و اقوالہم و مذاہب علماء العلماء  
و تحقیقاتہم من عند انفسہم استفقتہم المستفتون و ان المسئلۃ  
و رفق الیہم لا قضیۃ کان سعید بن المسیب ابی ریحیم النخعی و ابی  
جمعوا الیہم و اجمعہا و کان لہم فی کل باب اصول تلقوا فیہا و کان سعید  
و اصحابہ یجوزون الی ان ہل الحرمین اثبت الناصر العقدا اصل فیہم و فی  
عثمان قضایا ہا و فتاوی عبد اللہ بن عمر عائشہ و ابن عباس قضایا  
المدنیۃ فجمعوا من ذلک ما یشر الیہم لہم ثم نظر فیہا نظر اعتناء و تفتیش فکان  
منہا لجمع ما علیہ علماء المدنیۃ فانہم یاخذون علیہم و ما کان فیہما خلا  
عندہم فانہم یاخذون باقوالہا و احادیثہا و ما لکثرہ من فیہا البیۃ لہم و ما یقیا  
قوی و تخریج صریح من کتاب السنۃ فتحدوا و الیہم یحفظونہم

بن حصیر و غیرہا فغندرہ لکھا کل عالم من علماء التابعین و علیہما السلام  
فانتصب فی کل بلد ما مثل سعید بن المسیب و عبد بن عمر بن عبد  
و بعدہما الزہری و القاضی یحیی بن سعید بن یحیی بن عبد الرحمن و ہا  
عطاء بن ابی رباح و ابی ریحیم النخعی الشعمی بکوفہ و الحسن بن ابی بصر  
و طاووس بن کثیر ابیہم و مکحول الشافعی و ابی داؤد البصری و غیرہ  
فیہا و اخذوا عنہم الحدیث و فتاوی الصحابہ و اقوالہم و مذاہب علماء العلماء  
و تحقیقاتہم من عند انفسہم استفقتہم المستفتون و ان المسئلۃ  
و رفق الیہم لا قضیۃ کان سعید بن المسیب ابی ریحیم النخعی و ابی  
جمعوا الیہم و اجمعہا و کان لہم فی کل باب اصول تلقوا فیہا و کان سعید  
و اصحابہ یجوزون الی ان ہل الحرمین اثبت الناصر العقدا اصل فیہم و فی  
عثمان قضایا ہا و فتاوی عبد اللہ بن عمر عائشہ و ابن عباس قضایا  
المدنیۃ فجمعوا من ذلک ما یشر الیہم لہم ثم نظر فیہا نظر اعتناء و تفتیش فکان  
منہا لجمع ما علیہ علماء المدنیۃ فانہم یاخذون علیہم و ما کان فیہما خلا  
عندہم فانہم یاخذون باقوالہا و احادیثہا و ما لکثرہ من فیہا البیۃ لہم و ما یقیا  
قوی و تخریج صریح من کتاب السنۃ فتحدوا و الیہم یحفظونہم

یہا و اخذوا عنہم الحدیث و فتاوی الصحابہ و اقوالہم و مذاہب علماء العلماء  
و تحقیقاتہم من عند انفسہم استفقتہم المستفتون و ان المسئلۃ  
و رفق الیہم لا قضیۃ کان سعید بن المسیب ابی ریحیم النخعی و ابی  
جمعوا الیہم و اجمعہا و کان لہم فی کل باب اصول تلقوا فیہا و کان سعید  
و اصحابہ یجوزون الی ان ہل الحرمین اثبت الناصر العقدا اصل فیہم و فی  
عثمان قضایا ہا و فتاوی عبد اللہ بن عمر عائشہ و ابن عباس قضایا  
المدنیۃ فجمعوا من ذلک ما یشر الیہم لہم ثم نظر فیہا نظر اعتناء و تفتیش فکان  
منہا لجمع ما علیہ علماء المدنیۃ فانہم یاخذون علیہم و ما کان فیہما خلا  
عندہم فانہم یاخذون باقوالہا و احادیثہا و ما لکثرہ من فیہا البیۃ لہم و ما یقیا  
قوی و تخریج صریح من کتاب السنۃ فتحدوا و الیہم یحفظونہم





سمعوا قضيا قضاء البلد زوقوا في مقبها مساو عن المساو جند  
 في ذلك كله ثم صابكهم قوم وسند اليهم الامم فنبهوا على متوالي شيوهم  
 ولم يالوا في تتبع الايماءات ولا قضاءات ققضوا وافقوا ورفقوا  
 وعلو وكان ضيع العلماء في هذه الطبقة متشابهها وحال ضيعهم ان  
 بالمستند من حديث رسول الله صلى الله عليه وسلم والمرسل جميعا و  
 يستند ليقول الصالح والتابعين علماء منهم انما احبوا منقول عن رسول الله  
 اختصرواها فجمعوها موقوفة كما قال ابراهيم قد روى يثربني رسول الله  
 عن المحاقلة والمزانية فقلنا اما تحفظ عن رسول الله صلى الله عليه وسلم غير هذا  
 قال علي ولاكن اقول قال عبد الله قال علقمة احب الي وكما قال لشعبي  
 وقد سئل عن حديث وقيل انه يرفع الي النبي صلى الله عليه وسلم قال لا على  
 من دون النبي صلى الله عليه وسلم احب اليه فان كان فيه زيادة ونقصان  
 كان على من دون النبي صلى الله عليه وسلم او يكون استنباطا منهم من المنصوص  
 او اجتهادا منهم يراهم احسن من كل ذلك من يجي بهم اكثر اقتبا  
 واقدم زمانا ولو عي علماء معين العمل بها الا اذا اختلفوا وكان حشد  
 رسول الله صلى الله عليه وسلم يخالف قولهم مخالفة ظاهرة فانه اذا اختلفت

في ذلك كله ثم صابكهم قوم وسند اليهم الامم فنبهوا على متوالي شيوهم  
 ولم يالوا في تتبع الايماءات ولا قضاءات ققضوا وافقوا ورفقوا  
 وعلو وكان ضيع العلماء في هذه الطبقة متشابهها وحال ضيعهم ان  
 بالمستند من حديث رسول الله صلى الله عليه وسلم والمرسل جميعا و  
 يستند ليقول الصالح والتابعين علماء منهم انما احبوا منقول عن رسول الله  
 اختصرواها فجمعوها موقوفة كما قال ابراهيم قد روى يثربني رسول الله  
 عن المحاقلة والمزانية فقلنا اما تحفظ عن رسول الله صلى الله عليه وسلم غير هذا  
 قال علي ولاكن اقول قال عبد الله قال علقمة احب الي وكما قال لشعبي  
 وقد سئل عن حديث وقيل انه يرفع الي النبي صلى الله عليه وسلم قال لا على  
 من دون النبي صلى الله عليه وسلم احب اليه فان كان فيه زيادة ونقصان  
 كان على من دون النبي صلى الله عليه وسلم او يكون استنباطا منهم من المنصوص  
 او اجتهادا منهم يراهم احسن من كل ذلك من يجي بهم اكثر اقتبا  
 واقدم زمانا ولو عي علماء معين العمل بها الا اذا اختلفوا وكان حشد  
 رسول الله صلى الله عليه وسلم يخالف قولهم مخالفة ظاهرة فانه اذا اختلفت



وفتاوى ابراهيم اخى بلاخذ عند اهل الكوفة من غير وهو قول علمه حين  
 قال صير الى قول يزيد بن ثابت في التثريبك قال اهل احد منهم ثبت  
 من عبدالله فقال لا ولكن رايت زيد بن ثابت اهل المدينة يثرون  
 فان اتفق اهل البلد على شئ اخذوا عليه ولجدهم وهو الذي يقول  
 في مثله مالك السنة التي لا اختلاف فيها عندنا وكذا وان اختلفوا  
 يا قواها وارجمها اما لكثرة القائلين يا ولموافقه بقياسي او تمنعهم  
 من الكتاب السنة وهو الذي يقول في مثله مالك هذا احسن ما  
 فاذا لم يجدوا فيما حفظوا منهم جواب المسئلة خرجوا من كلامهم و  
 تتبعوا الايام والاقتضاء والله في هذه البطيقة التدوين  
 فدون مالك محمد بن عبد الرحمن بن الخليل بالمدينة وابن جريح  
 وابن عبيدة بن بكمة والثوري بن كوة وبيع بن صبيح بالبصرة وكلهم مشهور  
 هذا النهج الذي ذكرته ولما اجمعت المنبوق والمالك قد علمت ان امرئ كتب هذه  
 التي وضعها فتنسب ثم ابعث في كل مصر من امصار المسلمين من اشعة  
 امرهم بان يعملوا بما فيها ولا يتعدوا الي غيرها فقال يا امير المؤمنين لا تغفل هذا  
 فان الناس سبقت اليهم اقاويل سموها اشجاد وروايات واخذوا

١٥

من اهل الكوفة من غير وهو قول علمه حين  
 قال صير الى قول يزيد بن ثابت في التثريبك قال اهل احد منهم ثبت  
 من عبدالله فقال لا ولكن رايت زيد بن ثابت اهل المدينة يثرون  
 فان اتفق اهل البلد على شئ اخذوا عليه ولجدهم وهو الذي يقول  
 في مثله مالك السنة التي لا اختلاف فيها عندنا وكذا وان اختلفوا  
 يا قواها وارجمها اما لكثرة القائلين يا ولموافقه بقياسي او تمنعهم  
 من الكتاب السنة وهو الذي يقول في مثله مالك هذا احسن ما  
 فاذا لم يجدوا فيما حفظوا منهم جواب المسئلة خرجوا من كلامهم و  
 تتبعوا الايام والاقتضاء والله في هذه البطيقة التدوين  
 فدون مالك محمد بن عبد الرحمن بن الخليل بالمدينة وابن جريح  
 وابن عبيدة بن بكمة والثوري بن كوة وبيع بن صبيح بالبصرة وكلهم مشهور  
 هذا النهج الذي ذكرته ولما اجمعت المنبوق والمالك قد علمت ان امرئ كتب هذه  
 التي وضعها فتنسب ثم ابعث في كل مصر من امصار المسلمين من اشعة  
 امرهم بان يعملوا بما فيها ولا يتعدوا الي غيرها فقال يا امير المؤمنين لا تغفل هذا  
 فان الناس سبقت اليهم اقاويل سموها اشجاد وروايات واخذوا



واما في قوله تعالى فان اختلف اهل البلد في شئ من هذه الامور فليقرروا فيه  
 فانهم لا يقررون فيه الا بما هو عليه في كتاب الله او في كتاب رسوله او في كتاب  
 اهل بيته عليهم السلام فان اختلفوا فيه فليقرروا فيه بما هو عليه في كتاب الله  
 او في كتاب رسوله او في كتاب اهل بيته عليهم السلام فان اختلفوا فيه فليقرروا فيه  
 بما هو عليه في كتاب الله او في كتاب رسوله او في كتاب اهل بيته عليهم السلام

كل قوم بما يستق اليهم اتوا به من اختلاف الناس عن الناس ما احصوا  
 اهل كل بلد منهم لا تقسمهم ويحكمه تسبته هذه القصة اهلها والشيعة  
 شامها الكافي ان يعلق الموطن في الكعبة فيقول الناس على ما فيه فقال  
 لا تفعل فان اصحاب رسول الله صلعم اختلفوا في الفروع وتفرقوا في البلدان  
 وكل سنة مضت قال وقتك الله يا ابا عبد الله حكاه السيوطي وكان مالك  
 اثبتهم في حديث المدنيين عن رسول الله صلى الله عليه وسلم او تقسمهم  
 واعلمهم تقضيا عمر واوائل عبد الله بن عمر عائشة اصحابها في القصة  
 وبها امثلة في علم الرواية والفتوى فاما وسد اليك لا مرجح واجتهت  
 وافاد واجا وعليه ينطبق قول النبي صلعم يؤشك ان يضرب الناس  
 اكياد الابل يطيلون العلم فلا يجدون احدا اعلم من عالم المدينة  
 على ما قاله ابن عيينة وعبد الرزاق وناهيهم بما اجتمعوا في رواية  
 مختارة ونحوها وخررها وشرحها وخرجوها عليهم او نحوها والى الله  
 وتفرقوا الى المغرب نوحى الاخر ففتحه الله بهم كثيرا من خلقه وان شئت  
 حقيقة فاعلمنا من اصل هذه فانه في كتاب الموطن تجد كما ذكرنا  
 فكان ابو حنيفة رضي الله عنه من اهلهم اقرانه لا يمازونه الا ما شاء الله

واما في قوله تعالى فان اختلف اهل البلد في شئ من هذه الامور فليقرروا فيه  
 فانهم لا يقررون فيه الا بما هو عليه في كتاب الله او في كتاب رسوله او في كتاب  
 اهل بيته عليهم السلام فان اختلفوا فيه فليقرروا فيه بما هو عليه في كتاب الله  
 او في كتاب رسوله او في كتاب اهل بيته عليهم السلام فان اختلفوا فيه فليقرروا فيه  
 بما هو عليه في كتاب الله او في كتاب رسوله او في كتاب اهل بيته عليهم السلام

واما في قوله تعالى فان اختلف اهل البلد في شئ من هذه الامور فليقرروا فيه  
 فانهم لا يقررون فيه الا بما هو عليه في كتاب الله او في كتاب رسوله او في كتاب  
 اهل بيته عليهم السلام فان اختلفوا فيه فليقرروا فيه بما هو عليه في كتاب الله  
 او في كتاب رسوله او في كتاب اهل بيته عليهم السلام فان اختلفوا فيه فليقرروا فيه  
 بما هو عليه في كتاب الله او في كتاب رسوله او في كتاب اهل بيته عليهم السلام

وكان عظيم الشأن في التفرع على مذهب دقيق النظر في وجوه التخرجات  
 مقبلا على الفروع اتم اقبال ان شئت ان تعلم حقيقة ما قلنا فخلص قولنا ابراهيم  
 من كتابه لا تار محمد فجمع عبد الرزاق ومصنف ابكرين الى شذية ثم قال به  
 بمذهب تجد لا يفارق تلك الحقبة الا في مواضع يسيرة وهو تلك السيرة ايضا يخرج  
 عما ذهبي فقهاء كوفة وكان اشهر صحابه ذكر ابو يوسف فلو قضاء القضاة  
 ايام هارن الرشيد فكان سيدا الظهور من مذهب القضاء في اقطار العراق وخراسان  
 وما وراء النهر وكان احسنهم تصنيفا والزمهم سر محمد بن الحسن كان من حاشية  
 انه تفقه على ابي حنيفة والي يوسف ثم خرج الى المدينة فقرأ الموطأ على مالك  
 ثم رجع الى نفسه فطبوعه مذهب اصحابه على الموطأ مسألة مسألة فان ابق  
 فيها والافان لم يطي طائفة من الصحابة والتابعين ذاهبين الى مذهب  
 اصحابه فكذا لك ان وجد قياضا ضعيفا او فخر يخالفتها حذبت  
 صحيح مما عمل به الفقهاء ويخالفه عمل اكثر العلماء ترك المذهب من مذاهب  
 السلف مما يراه ارجح فاهناك هو الاثر لان على صحة ابراهيم ما امكن له ان كان  
 ابو حنيفة قد يفعل ذلك انما كان اخلا فم في احد شيئين ان يكون شيخهما  
 تخرج على مذهب ابراهيم من احكامه فيه او يكون هناك لا يهيم نظرا

من كان عظيم الشأن في التفرع على مذهب دقيق النظر في وجوه التخرجات  
 مقبلا على الفروع اتم اقبال ان شئت ان تعلم حقيقة ما قلنا فخلص قولنا ابراهيم  
 من كتابه لا تار محمد فجمع عبد الرزاق ومصنف ابكرين الى شذية ثم قال به  
 بمذهب تجد لا يفارق تلك الحقبة الا في مواضع يسيرة وهو تلك السيرة ايضا يخرج  
 عما ذهبي فقهاء كوفة وكان اشهر صحابه ذكر ابو يوسف فلو قضاء القضاة  
 ايام هارن الرشيد فكان سيدا الظهور من مذهب القضاء في اقطار العراق وخراسان  
 وما وراء النهر وكان احسنهم تصنيفا والزمهم سر محمد بن الحسن كان من حاشية  
 انه تفقه على ابي حنيفة والي يوسف ثم خرج الى المدينة فقرأ الموطأ على مالك  
 ثم رجع الى نفسه فطبوعه مذهب اصحابه على الموطأ مسألة مسألة فان ابق  
 فيها والافان لم يطي طائفة من الصحابة والتابعين ذاهبين الى مذهب  
 اصحابه فكذا لك ان وجد قياضا ضعيفا او فخر يخالفتها حذبت  
 صحيح مما عمل به الفقهاء ويخالفه عمل اكثر العلماء ترك المذهب من مذاهب  
 السلف مما يراه ارجح فاهناك هو الاثر لان على صحة ابراهيم ما امكن له ان كان  
 ابو حنيفة قد يفعل ذلك انما كان اخلا فم في احد شيئين ان يكون شيخهما  
 تخرج على مذهب ابراهيم من احكامه فيه او يكون هناك لا يهيم نظرا

من كان عظيم الشأن في التفرع على مذهب دقيق النظر في وجوه التخرجات  
 مقبلا على الفروع اتم اقبال ان شئت ان تعلم حقيقة ما قلنا فخلص قولنا ابراهيم  
 من كتابه لا تار محمد فجمع عبد الرزاق ومصنف ابكرين الى شذية ثم قال به  
 بمذهب تجد لا يفارق تلك الحقبة الا في مواضع يسيرة وهو تلك السيرة ايضا يخرج  
 عما ذهبي فقهاء كوفة وكان اشهر صحابه ذكر ابو يوسف فلو قضاء القضاة  
 ايام هارن الرشيد فكان سيدا الظهور من مذهب القضاء في اقطار العراق وخراسان  
 وما وراء النهر وكان احسنهم تصنيفا والزمهم سر محمد بن الحسن كان من حاشية  
 انه تفقه على ابي حنيفة والي يوسف ثم خرج الى المدينة فقرأ الموطأ على مالك  
 ثم رجع الى نفسه فطبوعه مذهب اصحابه على الموطأ مسألة مسألة فان ابق  
 فيها والافان لم يطي طائفة من الصحابة والتابعين ذاهبين الى مذهب  
 اصحابه فكذا لك ان وجد قياضا ضعيفا او فخر يخالفتها حذبت  
 صحيح مما عمل به الفقهاء ويخالفه عمل اكثر العلماء ترك المذهب من مذاهب  
 السلف مما يراه ارجح فاهناك هو الاثر لان على صحة ابراهيم ما امكن له ان كان  
 ابو حنيفة قد يفعل ذلك انما كان اخلا فم في احد شيئين ان يكون شيخهما  
 تخرج على مذهب ابراهيم من احكامه فيه او يكون هناك لا يهيم نظرا

من كان عظيم الشأن في التفرع على مذهب دقيق النظر في وجوه التخرجات  
 مقبلا على الفروع اتم اقبال ان شئت ان تعلم حقيقة ما قلنا فخلص قولنا ابراهيم  
 من كتابه لا تار محمد فجمع عبد الرزاق ومصنف ابكرين الى شذية ثم قال به  
 بمذهب تجد لا يفارق تلك الحقبة الا في مواضع يسيرة وهو تلك السيرة ايضا يخرج  
 عما ذهبي فقهاء كوفة وكان اشهر صحابه ذكر ابو يوسف فلو قضاء القضاة  
 ايام هارن الرشيد فكان سيدا الظهور من مذهب القضاء في اقطار العراق وخراسان  
 وما وراء النهر وكان احسنهم تصنيفا والزمهم سر محمد بن الحسن كان من حاشية  
 انه تفقه على ابي حنيفة والي يوسف ثم خرج الى المدينة فقرأ الموطأ على مالك  
 ثم رجع الى نفسه فطبوعه مذهب اصحابه على الموطأ مسألة مسألة فان ابق  
 فيها والافان لم يطي طائفة من الصحابة والتابعين ذاهبين الى مذهب  
 اصحابه فكذا لك ان وجد قياضا ضعيفا او فخر يخالفتها حذبت  
 صحيح مما عمل به الفقهاء ويخالفه عمل اكثر العلماء ترك المذهب من مذاهب  
 السلف مما يراه ارجح فاهناك هو الاثر لان على صحة ابراهيم ما امكن له ان كان  
 ابو حنيفة قد يفعل ذلك انما كان اخلا فم في احد شيئين ان يكون شيخهما  
 تخرج على مذهب ابراهيم من احكامه فيه او يكون هناك لا يهيم نظرا









في مثل ذلك الحديث فتذكر القسمة بقوله ما لم يتفقوا قاله  
 رجال نخرجهم منها انه راكفوا من الفقهاء يخاطبوا الى ذلك لم يسووا  
 بالقياس الذي اثبت فلا يميزون احداهما من الاخر يسمى تارة بالاحتساب واخر  
 بالرأي ان ينصت حجة ومصلحة على الحكم اما القياس يخرج العلة من الحكم  
 المنصوص يدار عليها الحكم فابطل هذا النوع اتم ابطال فقال من استحسن  
 فانه اراد ان يكون شارعا حكاه العضد شرح مختصر الاصول مثاله مثل التيمم  
 امر حقيقي فاقاموا مظنة الرشد هو بلوغ خمس وعشرين سنة فقالوا اذا بلغ  
 اليتم هذا العمر سلم الياله قالوا هذا استحسان والقياس ان يسلم اليه بالجملة  
 فلما راي في صنيع الاول مثل هذا الموضع اخذ الفقه من الراس فاشتبس  
 الاصول وفرع الفروع وصنف الكتب فاجادوا فاد اجتمع عليها الفقهاء  
 وتصرفوا اختصا وشرحا استبدلوا وتخرجوا بغير قوا في البلاد فكان  
 هذا من هذا الشافعي والله اعلم انه كان من العلماء في عصر سعيد بن  
 المسيب و ابراهيم الزهري وفي عصر مالك وسفيان بعد ذلك  
 قوم يكرهون الخوض بالرأي ويهابون الفتيا والاستنباط  
 الا لضرورة لا يجدون منها بجا وكان اكبرهم رواية حديث

في مثل ذلك الحديث فتذكر القسمة بقوله ما لم يتفقوا قاله  
 رجال نخرجهم منها انه راكفوا من الفقهاء يخاطبوا الى ذلك لم يسووا  
 بالقياس الذي اثبت فلا يميزون احداهما من الاخر يسمى تارة بالاحتساب واخر  
 بالرأي ان ينصت حجة ومصلحة على الحكم اما القياس يخرج العلة من الحكم  
 المنصوص يدار عليها الحكم فابطل هذا النوع اتم ابطال فقال من استحسن  
 فانه اراد ان يكون شارعا حكاه العضد شرح مختصر الاصول مثاله مثل التيمم  
 امر حقيقي فاقاموا مظنة الرشد هو بلوغ خمس وعشرين سنة فقالوا اذا بلغ  
 اليتم هذا العمر سلم الياله قالوا هذا استحسان والقياس ان يسلم اليه بالجملة  
 فلما راي في صنيع الاول مثل هذا الموضع اخذ الفقه من الراس فاشتبس  
 الاصول وفرع الفروع وصنف الكتب فاجادوا فاد اجتمع عليها الفقهاء  
 وتصرفوا اختصا وشرحا استبدلوا وتخرجوا بغير قوا في البلاد فكان  
 هذا من هذا الشافعي والله اعلم انه كان من العلماء في عصر سعيد بن  
 المسيب و ابراهيم الزهري وفي عصر مالك وسفيان بعد ذلك  
 قوم يكرهون الخوض بالرأي ويهابون الفتيا والاستنباط  
 الا لضرورة لا يجدون منها بجا وكان اكبرهم رواية حديث

في مثل ذلك الحديث فتذكر القسمة بقوله ما لم يتفقوا قاله  
 رجال نخرجهم منها انه راكفوا من الفقهاء يخاطبوا الى ذلك لم يسووا  
 بالقياس الذي اثبت فلا يميزون احداهما من الاخر يسمى تارة بالاحتساب واخر  
 بالرأي ان ينصت حجة ومصلحة على الحكم اما القياس يخرج العلة من الحكم  
 المنصوص يدار عليها الحكم فابطل هذا النوع اتم ابطال فقال من استحسن  
 فانه اراد ان يكون شارعا حكاه العضد شرح مختصر الاصول مثاله مثل التيمم  
 امر حقيقي فاقاموا مظنة الرشد هو بلوغ خمس وعشرين سنة فقالوا اذا بلغ  
 اليتم هذا العمر سلم الياله قالوا هذا استحسان والقياس ان يسلم اليه بالجملة  
 فلما راي في صنيع الاول مثل هذا الموضع اخذ الفقه من الراس فاشتبس  
 الاصول وفرع الفروع وصنف الكتب فاجادوا فاد اجتمع عليها الفقهاء  
 وتصرفوا اختصا وشرحا استبدلوا وتخرجوا بغير قوا في البلاد فكان  
 هذا من هذا الشافعي والله اعلم انه كان من العلماء في عصر سعيد بن  
 المسيب و ابراهيم الزهري وفي عصر مالك وسفيان بعد ذلك  
 قوم يكرهون الخوض بالرأي ويهابون الفتيا والاستنباط  
 الا لضرورة لا يجدون منها بجا وكان اكبرهم رواية حديث

في مثل ذلك الحديث فتذكر القسمة بقوله ما لم يتفقوا قاله  
 رجال نخرجهم منها انه راكفوا من الفقهاء يخاطبوا الى ذلك لم يسووا  
 بالقياس الذي اثبت فلا يميزون احداهما من الاخر يسمى تارة بالاحتساب واخر  
 بالرأي ان ينصت حجة ومصلحة على الحكم اما القياس يخرج العلة من الحكم  
 المنصوص يدار عليها الحكم فابطل هذا النوع اتم ابطال فقال من استحسن  
 فانه اراد ان يكون شارعا حكاه العضد شرح مختصر الاصول مثاله مثل التيمم  
 امر حقيقي فاقاموا مظنة الرشد هو بلوغ خمس وعشرين سنة فقالوا اذا بلغ  
 اليتم هذا العمر سلم الياله قالوا هذا استحسان والقياس ان يسلم اليه بالجملة  
 فلما راي في صنيع الاول مثل هذا الموضع اخذ الفقه من الراس فاشتبس  
 الاصول وفرع الفروع وصنف الكتب فاجادوا فاد اجتمع عليها الفقهاء  
 وتصرفوا اختصا وشرحا استبدلوا وتخرجوا بغير قوا في البلاد فكان  
 هذا من هذا الشافعي والله اعلم انه كان من العلماء في عصر سعيد بن  
 المسيب و ابراهيم الزهري وفي عصر مالك وسفيان بعد ذلك  
 قوم يكرهون الخوض بالرأي ويهابون الفتيا والاستنباط  
 الا لضرورة لا يجدون منها بجا وكان اكبرهم رواية حديث



اخرج هذا الآثار عن اخوها الدارمي فوقعه شيوخ تدين الحديث والآخر في  
بلدان الاسلام كتاتبة الصحف والشيخ حتى قل من يكون اهل الرواية الا كانت  
لمتدوين او صحيفة او نسخة من عاجزهم فوقع عظيم فطاف من ادركت  
من عظمائهم ذلك الزمان بلاد الحجاز والشام والعراق والمصر اليمن والحجاز  
وجمهاوا الكتب تتبعوا النسب وامنوا في التفتيش عن غريب الحديث  
نوادرا لا تراجعتهم باهتمام ولو انك من الحديث والآثار والحق لا تلام  
تيسر لهم ما لم يتيسر لحد بل هو وخلص اليهم من طرق الاحاديث شي كثير  
حق كان لكثير من الاحاديث عندهم مائة طريق فافرقها فكتشف بعض الطرق  
ما اشترى في بعضها الآخر وعرفوا محل كل جيد من الغرابة والاستفا وامكنهم النظر  
في المتابعات والشواهد ظهر عليهم احياء صيغ كثيرة لم تظهر على اهل الفتوى  
من اقبل قال الشافعي لا حرج ان تعلم بالاجازة الصيغة صفا فاذا كان خبر  
صحيح فاعلم اني حق في كوفي اكان او يصير او شاميا حكاية ابن الهيثم ذلك  
لمن حديث صحيح لا يرويه الا اهل بلاد خاضتها من الشاميين والعراقيين او  
اهل بيت خاصة كنسخة يري عن ابنة عن ابي موسى و نسخة عمر بن شعيب  
عن ابيه عن جده اكان الصالح مقلدا مالا لكل عنه الا شردمة قليلون

[illegible][illegible]

ایک روز ایک شخص نے کہا کہ میں نے ایک دفعہ ایک آدمی کو دیکھا تھا جس کا نام "میرزا غلام احمد" تھا۔





وهنا دواحمد بن حنبل وانشوخ بن راهويه والفضل بن دكين وعلى المذ  
واقرانهم هذه الطبقة هي الطائفة الاولى من طبقا المحدثين فرجع المحققون  
منهم بعد احكام في الرواية ومعرفة مراتب الاحاديث الى الفقهاء فلم يكن  
عندهم من الراي ان يجمع على تقليد رجل ممن مضى ما يترك من الاحاديث  
واذا اختلفوا في المناقضة لكل واحد من تلك المذاهب فاختاروا يستعملون احاديث  
النبي صلى الله عليه وسلم واثار الصحابة والتابعين والمجتهدين على قوا  
احكامها في نفوسهم انا ابنه بالك في كلام لا يسيتر كان عندهم ان اذا  
وجد في المسئلة قران ناطق فلا يحسن القول منه بغيره واذا كان اطلاقا  
محملا الوجه فالسنة قاضية عليه فاذ لم يجد في كتاب الله اخذ السنة  
رسول الله صلى الله عليه وسلم سواء كان مستفيضاً او اثنان من الفقهاء او  
يكون مختصاً باهل بلد او اهل بيت او بطريق واحد وسواء عمل بالصحاح والفقهاء  
اوليهم او لم يكن في المسئلة شيء فلا يتبع فيه ما خلاه (ثم ذكر ان ثانياً لا يخرج  
احد من المجتهدين اذا افرغوا خبرهم في تتبع الاحاديث وتوحيد المسئلة  
حديثاً اخذوا بقول جماعة من الصحابة والتابعين لا يتقية فيقومون  
قوله لا بد من ذلك كما كان يفعل من قبلهم من ائمة السلف والفقهاء

انما دواحمد بن حنبل وانشوخ بن راهويه والفضل بن دكين وعلى المذ  
واقرانهم هذه الطبقة هي الطائفة الاولى من طبقا المحدثين فرجع المحققون  
منهم بعد احكام في الرواية ومعرفة مراتب الاحاديث الى الفقهاء فلم يكن  
عندهم من الراي ان يجمع على تقليد رجل ممن مضى ما يترك من الاحاديث  
واذا اختلفوا في المناقضة لكل واحد من تلك المذاهب فاختاروا يستعملون احاديث  
النبي صلى الله عليه وسلم واثار الصحابة والتابعين والمجتهدين على قوا  
احكامها في نفوسهم انا ابنه بالك في كلام لا يسيتر كان عندهم ان اذا  
وجد في المسئلة قران ناطق فلا يحسن القول منه بغيره واذا كان اطلاقا  
محملا الوجه فالسنة قاضية عليه فاذ لم يجد في كتاب الله اخذ السنة  
رسول الله صلى الله عليه وسلم سواء كان مستفيضاً او اثنان من الفقهاء او  
يكون مختصاً باهل بلد او اهل بيت او بطريق واحد وسواء عمل بالصحاح والفقهاء  
اوليهم او لم يكن في المسئلة شيء فلا يتبع فيه ما خلاه (ثم ذكر ان ثانياً لا يخرج  
احد من المجتهدين اذا افرغوا خبرهم في تتبع الاحاديث وتوحيد المسئلة  
حديثاً اخذوا بقول جماعة من الصحابة والتابعين لا يتقية فيقومون  
قوله لا بد من ذلك كما كان يفعل من قبلهم من ائمة السلف والفقهاء

Handwritten marginal notes at the top of the page, written in a cursive script, likely a commentary or continuation of the main text.

على شئ فهو المتيقن وان اختلفوا حل الحمد اعلمهم علما واورعهم وعرا  
 اكثرهم ضبطا وواشترعهم فان جد شيئا يستوفيه قول لا فري مسئلة اذا  
 قوانين فاعبروا عن ذلك ايضا تاملوا في عموم الكتاب السنن بما انها وقضاء  
 وحملوا نظير المسئلة عليها فابحوا اذا كانتا متقاربتين باذا لم يثبتان  
 على قواعد من الاصول لكن على ما يخلص الفهم ويشرح الصدق كما ان النوازل  
 عد الرواة ولا حالهم لا لكن اليقين الذي يقينه وقول الناس كما ينشأ على ذلك  
 في بناء حال الصنفا وكانت هذه الاصول مستخرجة من ضيع الاوائل وتصرح  
 وعن ميوزين مهران قال كان ابو بكر اذا ورد عليه الخصم نظر في كتاب الله فان وجد  
 ما يقضون به قضى به ان لم يكن في الكتاب ومن علم رسول الله صلى الله عليه وسلم ذلك فاستسند  
 اجماعا خرج فسال المسلمين وقال اتاني كذا وكذا فامرهم ان يفتوا في ذلك فاصلحتم في ذلك  
 بقضاء فترأى اجتماع اليه الفقهاء كلهم يذكر من رسول الله صلى الله عليه وسلم في قضاء  
 فيقول ابو بكر الحمد لله الذي جعل فتيا من حفظ على نبينا فاولا عيانا يحد منه  
 من رسول الله صلى الله عليه وسلم جميع رؤوس الناس وخيارهم  
 فاستشارهم فاذا اجتمعوا اثارهم على امر قضى به وعن شريح ان عمر بن الخطاب  
 كتب اليه ان جاءك شئ في كتاب الله فاقض به ولا يفتك عنه الا ما كان جازما

Handwritten marginal notes on the right side of the page, continuing the commentary or providing additional context.

Handwritten marginal notes at the bottom of the page, likely a concluding remark or further discussion.

ما ليس في كتاب الله فانظر سنة رسول الله صلى الله عليه وسلم فاقض بها  
 فان جاءك ما ليس في كتاب الله ولم يكن فيه سنة رسول الله صلى الله عليه وسلم فانظر  
 ما اجتمع عليه الناس في حديثه فان جاءك ما ليس في كتاب الله ولم يكن فيه سنة  
 الله صلى الله عليه وسلم لم يتكلم فيه احد قبلك فاختر الامر من حيث  
 ان شئت ان تجتهد برأيتك ثم تقدم فتقدم ان شئت ان تتأخر فتأخر  
 انك تاخر الاخير الاك وعمر عبد الله بن مسعود قال اتى علينا زنا السنا  
 ولستنا هناك ان الله قد قدم من اكابرنا قد بلغنا ما نرى وفتن من  
 قضاه بعد اليوم فليقض فيه بما في كتاب الله عز وجل فان جاءك ما ليس  
 الله فليقض بما قضى به رسول الله صلى الله عليه وسلم فان جاءك ما ليس  
 في كتاب الله ولم يقض به رسول الله صلى الله عليه وسلم فليقض بما قضى  
 به الصادقون ولا يقل الفخاوا فان ارى ثمان احكام بين واثلا لا بين  
 ذلك اموال مشبهة فدم ما يريبتك امارا يريبتك وكان ابن عباس  
 اذا شل عن الامر فكا في القبر ان اجز به ان لم يكن في القلح وكان عن رسول  
 الله صلى الله عليه وسلم اجز به فان لم يكن فعز الي بكر وعمر فان لم يكن قال  
 فيه برأيه وعن ابن عباس اما تخافون ان تغنوا او يحسف بكم ان تقولوا

سنت رسول الله صلى الله عليه وسلم في كل ما كان عليه من العبادات والامور  
 ما ليس في كتاب الله فانظر سنة رسول الله صلى الله عليه وسلم فاقض بها  
 فان جاءك ما ليس في كتاب الله ولم يكن فيه سنة رسول الله صلى الله عليه وسلم فانظر  
 ما اجتمع عليه الناس في حديثه فان جاءك ما ليس في كتاب الله ولم يكن فيه سنة  
 الله صلى الله عليه وسلم لم يتكلم فيه احد قبلك فاختر الامر من حيث  
 ان شئت ان تجتهد برأيتك ثم تقدم فتقدم ان شئت ان تتأخر فتأخر  
 انك تاخر الاخير الاك وعمر عبد الله بن مسعود قال اتى علينا زنا السنا  
 ولستنا هناك ان الله قد قدم من اكابرنا قد بلغنا ما نرى وفتن من  
 قضاه بعد اليوم فليقض فيه بما في كتاب الله عز وجل فان جاءك ما ليس  
 الله فليقض بما قضى به رسول الله صلى الله عليه وسلم فان جاءك ما ليس  
 في كتاب الله ولم يقض به رسول الله صلى الله عليه وسلم فليقض بما قضى  
 به الصادقون ولا يقل الفخاوا فان ارى ثمان احكام بين واثلا لا بين  
 ذلك اموال مشبهة فدم ما يريبتك امارا يريبتك وكان ابن عباس  
 اذا شل عن الامر فكا في القبر ان اجز به ان لم يكن في القلح وكان عن رسول  
 الله صلى الله عليه وسلم اجز به فان لم يكن فعز الي بكر وعمر فان لم يكن قال  
 فيه برأيه وعن ابن عباس اما تخافون ان تغنوا او يحسف بكم ان تقولوا





غضب غضبا شديدا وقال قول لك قال رسول الله صلى الله عليه وسلم  
 وتقول قال إبراهيم ما احققت بان تخمس ثم لا تخرج حتى تنزع عن قولك  
 وعن عبد الله بن عباس عطاء مجاهد والكثير انهم كانوا يقولون  
 ما من احد الا وما اخذ من كلامه وروى عليه لا رسول الله صلى الله عليه وسلم  
 وبالحجة فلما مهد الفقه على هذه القواعد فلم يكن مسئلة من المسائل  
 التي يتكلم فيها من قبلهم التي وقعت في زمانهم الا وجدا في ما جدد  
 مرفوعا متصلا او مرسل او موقوفا صحيحا او حسنا او صالحا كذلك  
 او وجدوا اثر من آثار الشيخين او سائر الخلفاء وقضاة الامصار وفقهاء  
 البلدان واستنباطا من عموم او ايماء او اقتضاء فيسألهم العن بالسنة  
 هذا الوجه وكان اعظمهم شانا واسمهم رواية واعظمهم للجد مرتبة اعظمهم  
 فقها احمد بن محمد بن حنبل ثم استجاب زمامه فكان ترتيب الفقه على  
 الوجه يتوقف على جمع شئ كثير من الاحاديث والاثار حتى مثل احمد  
 بكفي الرجل مائة الف حتى هني قال لا حتى قبل خمسة الف شيئا والاحاديث  
 فكان في غاية المستغنى مراده الافتاء على هذا الاصل فهاستأ منه فقرأ آخر  
 قراوا صحابهم قد كفوا مؤنة جمع الاحاديث وتمهد الفقه على هذا الاصل

غضب غضبا شديدا وقال قول لك قال رسول الله صلى الله عليه وسلم  
 وتقول قال إبراهيم ما احققت بان تخمس ثم لا تخرج حتى تنزع عن قولك  
 وعن عبد الله بن عباس عطاء مجاهد والكثير انهم كانوا يقولون  
 ما من احد الا وما اخذ من كلامه وروى عليه لا رسول الله صلى الله عليه وسلم  
 وبالحجة فلما مهد الفقه على هذه القواعد فلم يكن مسئلة من المسائل  
 التي يتكلم فيها من قبلهم التي وقعت في زمانهم الا وجدا في ما جدد  
 مرفوعا متصلا او مرسل او موقوفا صحيحا او حسنا او صالحا كذلك  
 او وجدوا اثر من آثار الشيخين او سائر الخلفاء وقضاة الامصار وفقهاء  
 البلدان واستنباطا من عموم او ايماء او اقتضاء فيسألهم العن بالسنة  
 هذا الوجه وكان اعظمهم شانا واسمهم رواية واعظمهم للجد مرتبة اعظمهم  
 فقها احمد بن محمد بن حنبل ثم استجاب زمامه فكان ترتيب الفقه على  
 الوجه يتوقف على جمع شئ كثير من الاحاديث والاثار حتى مثل احمد  
 بكفي الرجل مائة الف حتى هني قال لا حتى قبل خمسة الف شيئا والاحاديث  
 فكان في غاية المستغنى مراده الافتاء على هذا الاصل فهاستأ منه فقرأ آخر  
 قراوا صحابهم قد كفوا مؤنة جمع الاحاديث وتمهد الفقه على هذا الاصل



41

کلامی و فلسفی و علمی و ادبی و تاریخی و جغرافیائی و طبیعی و  
 و اجتماعی و اقتصادی و سیاسی و حقوقی و پزشکی و  
 و فنی و صنعتی و تجارتی و مالی و قانونی و  
 و ادبی و تاریخی و جغرافیائی و طبیعی و  
 و اجتماعی و اقتصادی و سیاسی و حقوقی و پزشکی و  
 و فنی و صنعتی و تجارتی و مالی و قانونی و



این کتاب در بیان احکام و عقاید است و در هر باب از احکام و عقاید که در این کتاب است از کتب معتبره نقل شده است و در هر باب از احکام و عقاید که در این کتاب است از کتب معتبره نقل شده است

این کتاب در بیان احکام و عقاید است و در هر باب از احکام و عقاید که در این کتاب است از کتب معتبره نقل شده است و در هر باب از احکام و عقاید که در این کتاب است از کتب معتبره نقل شده است

طریقنا الشیخین حیث یثبوا ما یما وطریقہ ابو داود حیث جمع کما  
ذهب الیه ذاهب فجمع کلنا الطریقین وزاد علیہ ما یتما ذاهب الصحابة  
والتابعین وفقراء الامم فجمع کتابا جامعاً واختصر طرق الحاکم  
اختصار الطیفاً ذکر احاداً و احوالاً فاعداه و بین امر کل شیء من انہ  
صحیح او حسن او ضعیف او منکر بین وجه الضعف لیكون الطائب  
علی بصیرة من امره فیعرف فاصح الاعتبار عما دونه ذکر انہ مستفیض او  
غریب و ذکر مذاهب الصحابة وفقراء الامم فجمع کتابا جامعاً و یختار التبیان  
و کنی من یتخرج الکیة ولویدع خفاء من هو من رجال العلم ولذا  
یقال انہ کاف للجهت مغنی للمقلد کان یازاء هؤلاء فی عصره کالک  
وسفیان بعدہم قوم لا یکرہون المسائل الایما یون الفتیاء  
یقولون علی الفقہاء الدین فلا بد من اشاعتہ فیہا و زیادہ  
حدیث النبی صلی اللہ علیہ وسلم الرفع الی حق قال الشیخ علی مرد  
النبی صلی اللہ علیہ وسلم احب الینا فلان کان فیہ زیادة او نقصان  
کان علی من دون النبی صلی اللہ علیہ وسلم قال الیراهیم اقول قال عبد اللہ  
وقال علماہ الحنبلیا وکان ابن مسعود اذا حدیث عن رسول اللہ صلی اللہ علیہ

این کتاب در بیان احکام و عقاید است و در هر باب از احکام و عقاید که در این کتاب است از کتب معتبره نقل شده است و در هر باب از احکام و عقاید که در این کتاب است از کتب معتبره نقل شده است

تريد وجهه فقال هكذا ونحو هكذا ونحو وقال عمر حين بعث  
هطاً من الانصار الى الكوفة انكم تاقون الكوفة فتاتون في ما  
لهم ازين بالقران فيا تونكم فيقولون قدم اصحاب محمد قدم اصحابنا  
محمد فيا تونكم فينسألونكم عن الحديث فاقولوا الرواية عن رسول الله  
صلى الله عليه وآله الذين عوز كان الشيعة اذا جاء به شيء تلقى وكان ابراهيم يقولون  
اخرجه هذه الاثار الدار في وقوع تدوين الحديث والفقه والمسائل  
من حاجتهم بموقع من وجه آخر ذلك انه لم يكن عندهم من الاثار  
والاثر ما يقدر ان يعلل على استنباط الفقه على اصول التي اختارها  
اهل الحديث ولم تنشر صدورهم للنظر في اقوال علماء البطلان  
وجمعها والبحث عنها وانما هم انفسهم في ذلك وكانوا يعتقدوا في  
اعتبارهم انهم في الدرجة العليا من التحقيق وكان قلوبهم ميل الى اصحاب  
كما قال علقمة هل احد منهم اثبت من عبد الله وقال ابو حنيفة ابراهيم  
افق من سالم وولاه فضل الضميمة لقلت علقمة افق من ابن عمر كان عندهم  
من الفضل والحديث وسعة انتقا الذهن من شيء الى شيء ما يقدر فيه على تخيير جواب المسائل  
على اقوال اصحابهم وكل ميسر لها خلق لا كل خرب يالديهم فرحون فتهندوا

[illegible]

و قد مر في كتابنا في بيان ان التوجيه في كلامنا لا يخرج عن كونها  
 من قبيل التوجيه في كلامنا لا يخرج عن كونها من قبيل التوجيه في كلامنا

و قد مر في كتابنا في بيان ان التوجيه في كلامنا لا يخرج عن كونها  
 من قبيل التوجيه في كلامنا لا يخرج عن كونها من قبيل التوجيه في كلامنا

و قد مر في كتابنا في بيان ان التوجيه في كلامنا لا يخرج عن كونها  
 من قبيل التوجيه في كلامنا لا يخرج عن كونها من قبيل التوجيه في كلامنا

الفقه على قاعدة التخيير وذلك ان يحفظ كل احد كتاب من هوله  
 اصحابه و اعرفهم باقوال القوم و اصحهم نظرا في الترجيح فينا من كل مسئلة  
 وجه الحكم و كما لم نسل عن شئ او احتاج الى شئ راي فيما يحفظ من نصيحة  
 اصحابه فلن وجه الجواب فيها و الا نظر الى عموم كلامهم فاجزاه على  
 هذه الصورة او اشارة ضمنية لكلام فاستنبط منها و ربما كان لبعض  
 الكلام ايماء او اقتضائهم المقصود و ربما كان للسئلة المصحة  
 يحسن عليها و ربما نظر و انى علة الحكم المصريح  
 به بالتخيير او بالسبر و الحذف فاما و احكمه على  
 غير المصريح به و ربما كان له كلامان كان له لو اجتمعا  
 على هيئة القياس الافتراضي او الشرطي انتجا جوابا لمسئلة و ربما  
 كان في كلامهم و ربما كان كلامهم محتملا لوجهين فينظر من  
 في ترجيح احد المحتملين و ربما يكون تقريب الدلائل للمسائل  
 خفيا فينبون ذلك و ربما استدلال بعض المخرجين من فعل  
 ائمتهم و سكوتهم و نحوه ذلك فهذا هو التخيير و يقال له القول  
 المخرج لفلان كذا و يقال على مذهب فلان او على اصل فلان

و قد مر في كتابنا في بيان ان التوجيه في كلامنا لا يخرج عن كونها  
 من قبيل التوجيه في كلامنا لا يخرج عن كونها من قبيل التوجيه في كلامنا

یہ ہیں جو کہ اپنے آپ کو "محققین" کہتے ہیں۔

١٠ وعلى قول فلان جواب المسئلة كذا وكذا ويقال لهؤلاء المجتهدين  
 في المذهب وبغنى هذه الاجتهاد على هذا الاصل من قال من  
 حفظ المبسوط كان مجتهدا اى وان لم يكن له علم بالرواية  
 اصلا ولا الحديث واحد فوقع التحريم في كل مذهب مذهب  
 وكثر فامى مذهب كان اصحابه مشهورين وسد اليهم القضا  
 والافتاء واشتهر تضائيقهم في الناس ودرسوا درسا ظاهرا  
 انتشر في اقطار الارض ولم ينزل ينتشر كل حين و اى مذهب  
 كان اصحابه خاملين ولم يولوا القضاء والافتاء ولم ينزل  
 فيهم الناس ابدا رس بعد حين واعلم ان التحريم على كلام الفقهاء  
 وتنبع لفظ الحديث لكل منهما اصل اصيلا في الدين ولم ينزل  
 المحققون من العلماء في كل عصر ياخذون بهما فقههم من يقل  
 من ذوا كثر من ذالك ومنهم من يكثر من ذاك ويقل من ذاك  
 فلا ينبغي ان يحصل امر واحد منهما كما يالمة كما يفعلها عامة الفقهاء  
 وانما الحق البحث ان يطابق احدهما بالآخر ان يجبر كل واحد  
 وذلك قول الحسن البصري سنتكم والله الذي لا اله الا هو

[illegible]



بينهما وبين اهل الجاهلية من كان من اهل التخریج بينه له  
ان يحصل من السنن ما يخرجه من مخالفة الصريح الصحيح  
ومن ان يقول براه في ما فيه حديث او اثر بقدر الطاولا  
لمحاث ان يتعمق في القواعد التي احكمها اصحابه وليست بمأخر  
عليه الشارع في رده حديثا او قياسا صحيحا كروا فيه ادق  
شائبة الارسال والانقطاع كما فعله ابن حزم رده حديث  
تخریم المعازف لشائبة الانقطاع في رواية البخاري  
على انه في نفسه متصل صحيح فان مثله انما يصار اليه عند  
التعارض وكقولهم قلان احفظ الحديث فلان من غيره فيروى  
حديثه على حديث غيره لذلك وان كان في الآخر القبح والرجحان  
وكان اهتمام جمهور الرواة عند الرواية بالمعنى برؤس المعاني  
دون الاعتبارات التي يعرفها المتعمقون من اهل العربية  
فاستدلوا لهم بنحو الفاء والواو وتقديرهم كماله  
وتأخيرها ونحو ذلك من التعميم  
وكثيرا ما يعبر الراوي الاخر عن تلك القصة

۱۰۰  
 ۱۰۱  
 ۱۰۲  
 ۱۰۳  
 ۱۰۴  
 ۱۰۵  
 ۱۰۶  
 ۱۰۷  
 ۱۰۸  
 ۱۰۹  
 ۱۱۰  
 ۱۱۱  
 ۱۱۲  
 ۱۱۳  
 ۱۱۴  
 ۱۱۵  
 ۱۱۶  
 ۱۱۷  
 ۱۱۸  
 ۱۱۹  
 ۱۲۰  
 ۱۲۱  
 ۱۲۲  
 ۱۲۳  
 ۱۲۴  
 ۱۲۵  
 ۱۲۶  
 ۱۲۷  
 ۱۲۸  
 ۱۲۹  
 ۱۳۰  
 ۱۳۱  
 ۱۳۲  
 ۱۳۳  
 ۱۳۴  
 ۱۳۵  
 ۱۳۶  
 ۱۳۷  
 ۱۳۸  
 ۱۳۹  
 ۱۴۰  
 ۱۴۱  
 ۱۴۲  
 ۱۴۳  
 ۱۴۴  
 ۱۴۵  
 ۱۴۶  
 ۱۴۷  
 ۱۴۸  
 ۱۴۹  
 ۱۵۰  
 ۱۵۱  
 ۱۵۲  
 ۱۵۳  
 ۱۵۴  
 ۱۵۵  
 ۱۵۶  
 ۱۵۷  
 ۱۵۸  
 ۱۵۹  
 ۱۶۰  
 ۱۶۱  
 ۱۶۲  
 ۱۶۳  
 ۱۶۴  
 ۱۶۵  
 ۱۶۶  
 ۱۶۷  
 ۱۶۸  
 ۱۶۹  
 ۱۷۰  
 ۱۷۱  
 ۱۷۲  
 ۱۷۳  
 ۱۷۴  
 ۱۷۵  
 ۱۷۶  
 ۱۷۷  
 ۱۷۸  
 ۱۷۹  
 ۱۸۰  
 ۱۸۱  
 ۱۸۲  
 ۱۸۳  
 ۱۸۴  
 ۱۸۵  
 ۱۸۶  
 ۱۸۷  
 ۱۸۸  
 ۱۸۹  
 ۱۹۰  
 ۱۹۱  
 ۱۹۲  
 ۱۹۳  
 ۱۹۴  
 ۱۹۵  
 ۱۹۶  
 ۱۹۷  
 ۱۹۸  
 ۱۹۹  
 ۲۰۰

فبأنى مكان ذلك الحرف بحرف آخر أو الحق أن هما باقى به الروح  
فظاهر أن كلام النبى صلى الله عليه وسلم فإن ظهر عتيا خرا و دليل  
الخر و جب المصير اليه ولا ينبغي لمخرج أن يخرج قولا لا يفيد نفس  
كلام أصحابه ولا يفهمه من أهل العرف والعلماء باللغة ويكون  
بناء على تخريج مناط أو حمل نظير المسئلة عليهما مما يختلف فيه  
أهل الوجوه وتتعارض الآراء ولو أن أصحابي  
سألوا عن تلك المسئلة ربما لم يحسموا النظير  
على النظر لما نفع وربما ذكروا عدة غنير  
خرجاه هو وإنما جاز التفسير بحركانه ف  
الحقيقة من تقليد المجتهد ولا يتم إلا فيما يفهم  
من كلامه ولا ينبغي أن يرد حديثا أو اثرا قطايق عليه القوم  
لقاعدة استخراجها هو وأصحابه كره حديث المصراة وكاستقاط  
سهم وذوى القرى فإن رعايتها حديثا أو جب من رعايتها تلك  
لقاعدة المخرجة والى هذا المعنى ابتداء البشافة حيث قال هما  
قلت من قول أو اصلت من اصل فبأنى عن رسول الله صلى الله

فبأنى مكان ذلك الحرف بحرف آخر الحق أن لها بالحق بالروا  
فظاهر أن كلام النبي صلى الله عليه وسلم فإن ظهر حجة أو دليل  
آخر وجب المصير إليه ولا ينبغي لمخرج أن يخرج قولاً لا يفيد نفس  
كلام أصحابه ولا يفهمه منه أهل العرف والعلماء باللغة ويكون  
بناء على تخريج مناط أو حمل نظير المسئلة عليها ما يختلف فيه  
أهل الوجوه وتتعارض الآراء ولو أن أصحابها  
سئلوا عن تلك المسئلة ربما لم يحملوا النظم  
على النظم لما نفع وربما ذكروا علة غير  
خرجها هو وإنما جاز التخرج لانه في  
الحقيقة من تقليد المجتهد ولا يتم إلا فيما يفهم  
من كلامه ولا ينبغي أن يرد حديثاً أو أثر أطلاق عليه القوم  
لقاعدة استخراجها هو وأصحابه كحديث المصراة وكاستقاط  
سهم ذوى القرى فإن رعايتها حديث أو خبر من رعايتها تلك  
لقاعدة المخرجة والى هذا المعنى ابتداء البشافة حيث قال صها  
قلت من قولاً وأصلك من أصل فبلغ عن رسول الله صلى الله

عليه السلام خلاف ما قلت فالقول ما قاله صلى الله عليه وسلم  
ومن شواهد ما نحن فيه ما صدر به الامام ابو سليمان الخطابي  
كتابه معاكم السنن حيث قال رايت اهل العلم في زماننا قد حصل  
خبرين وانقسموا الى فرقتين اصحاب حديث واثر واهل فقه  
ونظر وكل واحد منهما لا تقبل عن اخيهما في الحاجة ولا يستغنى  
عنهما في ذلك ما نحوه من البيعة والارادة لان الحديث بمنزلة  
الاساس الذي هو الاصل والفقه بمنزلة البناء الذي هو له كالفرع  
وكل بناء لم يوضع على قاعدة اساس فهو منهدم وكل اساس  
خلا عن بناء وعمارة فهو قفر وخراب وجد هذين الفريقين  
على ما بينهم من الاتزان في المحليين والتقارب في المنزليين وعموم  
الحاجة من بعضهم الى بعض وشمول الفاقة اللازمة لكل منهم  
الى حصة اخوانا منها اجرين على سبيل الحق يلزم التناصر والتعاون  
غير متظاهرين فاما هذه الطبقة الذين هم اهل الحديث  
والاشرفان الاكثرين منهم انما كدهم الروايات وجمع الطرقات  
وطلب الغريب والشاذ من الحديث الذي اكثره موضوع ومقلو

[illegible]

۱- کتب و نسخ خطی  
 ۲- کتب و نسخ خطی  
 ۳- کتب و نسخ خطی  
 ۴- کتب و نسخ خطی  
 ۵- کتب و نسخ خطی  
 ۶- کتب و نسخ خطی  
 ۷- کتب و نسخ خطی  
 ۸- کتب و نسخ خطی  
 ۹- کتب و نسخ خطی  
 ۱۰- کتب و نسخ خطی







للرجل ان يتساهل في امر نفسه ويساهم غيره في حقه فيأخذ  
منهم الزيف وتقضى لهم من لا عيب هل يجوز ان يفعل ذلك فحق  
غيره اذا كان نايبا عنه كولي الضعيف وصي اليتيم ووكيل الغائب  
وهل يكون له ذلك منه اذا فعله الاخيانة للعهد اخفاها للذمة  
فهذا هو ذلك لما عيان حيس واما عيا مثل ولكن اقواما عسا استأثروا  
طريق الحق واستطالوا المدة في ذلك الخط واجبوا عجلة النيل فاحضروا  
طريق العلم واقصروا على تنق وحرر منترعة من سوا اصول  
التفقه سموها عللا وجعلوها شعارا لانفسهم في الرسم برسم العلم  
واخذوها حجة عند لقاء خصومهم ونصبوها درية للخوض  
والجدال يتناظرون بها ويتلاطفون عليها وعند  
النضاد سرعتها قد حكم للغالب بالخذق والتبرير  
فهو الفقيه المذكور في عصره والرئيس المعظم في بلاد مصر  
هذا وقد سألهم الشيخا حجة لطيفة بلغ منهم مكية بليغة فقال لهم  
هذا الذي يجب عليكم علم صغير عظم انجاة لا تفي بمبلغ الحاجة والكفاية  
فاستعينوا عليه بالكلام ووصلوه بمقطعات



وكان من خبر لعاقبة انه كان في المسائل الاجماعية التي لا اختلاف  
 فيها بين المسلمين او بين جمهور المجتهدين يقدّر ان الاصل الشرع  
 يتعلّق بصلوة وضوء الغسل واحكام الصلوة والزكاة ونحو ذلك من ابا نعم  
 او معلوم بلادهم فمشي على ذلك اذا وقعت لهم اقامة استفتوا  
 اى مفتي وجدا من غير تعيّن ههنا قال ابن الهمام اخر التحريروا يستفتوا  
 مرة واحدة وغيره غير ملتزمين مفتي لكل انتهى اما العلماء فكانوا على  
 مرتبتين منهم من اتبع الكتاب السنة الاثار حتى حصل بالقوة القن  
 من الفعل ملكة ان يتصدّ مفتيا في الناس جميعهم في الوقائع غالباً بحيث يكون جوابه  
 اكثر مما يتوقف فيه فيختصر باسم المجتهد هذا الاستعداد يحصل تدريجاً يستفاد  
 اجمع الجمع الروايات فانهم اكثر من الاحكام ابتداء وكثيرها في اثار الصحابة  
 والتابعين تبع التابعين مع ما لا ينفك عنه للعاقل العاقل باللغة من معرفة  
 مواقع الكلام وصفا العلم بلا تارة من معرفة طرق الجمع بين المختلفات  
 ترتيب الدلائل ونحو ذلك كحال الامامين القديين احمد بن محمد بن حنبل  
 واسحق بن هوي و تارة بالحكام طرق التخرير وضبط الاصول المروية  
 في كل باب باب عن مشايخ الفقه من الصواب والقواعد من جملة ما

ادعوا الى فساد ما بين المسلمين  
 من جهة سبلان كان في سبلان  
 اتفاق بينهم في كل ما اوردوا  
 من اثار اوردوا في كل ما اوردوا  
 من اثار اوردوا في كل ما اوردوا  
 من اثار اوردوا في كل ما اوردوا

في كل باب باب عن مشايخ الفقه من الصواب والقواعد من جملة ما  
 في كل باب باب عن مشايخ الفقه من الصواب والقواعد من جملة ما  
 في كل باب باب عن مشايخ الفقه من الصواب والقواعد من جملة ما  
 في كل باب باب عن مشايخ الفقه من الصواب والقواعد من جملة ما  
 في كل باب باب عن مشايخ الفقه من الصواب والقواعد من جملة ما  
 في كل باب باب عن مشايخ الفقه من الصواب والقواعد من جملة ما

في كل باب باب عن مشايخ الفقه من الصواب والقواعد من جملة ما  
 في كل باب باب عن مشايخ الفقه من الصواب والقواعد من جملة ما  
 في كل باب باب عن مشايخ الفقه من الصواب والقواعد من جملة ما  
 في كل باب باب عن مشايخ الفقه من الصواب والقواعد من جملة ما  
 في كل باب باب عن مشايخ الفقه من الصواب والقواعد من جملة ما





[illegible]

تھوڑا دیر بعد وہ کسی کی طرف سے آئے اور کہا کہ میں نے تم کو مل گیا ہے۔

[illegible][illegible]



لنفوس قليلة وهم مع ذلك كانوا مقتدين لمشائخهم معتدين  
 عليهم ولكن لكثرته نظراتهم في العلم صاروا مستقلين وبالجملة  
 فالتمذهب للمجتهدين سر الله تعالى لعلماء وجميعهم من حيث  
 يشعرون ولا يشعرون ومن شواهد ما ذكرناه كلام الفقيه ابن  
 زياد الشافعي اليميني في فتاواه حيث سئل عن مسئلتين اجابتهما  
 بلقيني بخلافه هب الشافعي فقال في الجواب انك تعرف توجيها كلام  
 البليقي مالم تعرف رجة في العلم فانه امام مجتهد مطلق منتسب  
 غير مستقل من اهل التخريج والترجيح اعني بالمطلق المنتسب من له  
 اختيار وترجيح يخالف البراجم في هذا هو الذي ينتسب اليه  
 وهذا حال كثير من جهابذة اكابر اصحاب الشافعي من المتقدمين والمتأخرين  
 وسيأتي ذكرهم ورتبتهم بمرجعاتهم ومن نظم البليقي فمسلك  
 المجتهدين المطلقين المنتسبين بليدة الولي ابو زرعة فقال قلت  
 مرة لشيخنا الامام البليقي ما يقصر بالشيعر في الدين السبكي عن  
 الاجتهاد وقد استكمل التمكن وكيف يقلد قال ولم اذكر اي شيعة  
 البليقي استحياء منه لما اردت ان ارتب على ذلك فسكت فاعتد

عن بعض بني شافعي في كتابه  
 في رد المحتار في شرح المنهاج  
 في رد المحتار في شرح المنهاج  
 في رد المحتار في شرح المنهاج  
 في رد المحتار في شرح المنهاج

من حيث يشعرون ولا يشعرون  
 من حيث يشعرون ولا يشعرون  
 من حيث يشعرون ولا يشعرون  
 من حيث يشعرون ولا يشعرون  
 من حيث يشعرون ولا يشعرون

من حيث يشعرون ولا يشعرون  
 من حيث يشعرون ولا يشعرون  
 من حيث يشعرون ولا يشعرون  
 من حيث يشعرون ولا يشعرون  
 من حيث يشعرون ولا يشعرون

من حيث يشعرون ولا يشعرون  
 من حيث يشعرون ولا يشعرون  
 من حيث يشعرون ولا يشعرون  
 من حيث يشعرون ولا يشعرون  
 من حيث يشعرون ولا يشعرون





بلعورتبة الاجتهاد في المذهب المطبق فراه اتم كانتهم رتبة الاجتهاد  
 المنتسب المستقل وان المطبق كافر في كتابه ادا القيا والنوى  
 في شرح المهند فغان مستقل قد فدا من اس اربع مائة فلم يمكن  
 وجوده ومنسب هو باق الى ان ياتي اشراط الساعة الكبرى ولا يجوز  
 انقطاع شره لانه فرض كفايه ومتى قصر اهل عصر حتى تركوه انما  
 كلهم عصوا يا سرهم كما صرح به الاصحاب منهم ما وروى في الحاشية  
 في البحر النوى في التهديب غيرهم ولا يتادي هذا الفرض بالاجتهاد القيا  
 كما صرح به ابن الصلاح النوى في شرح المهند والمسئلة مبسوطة في كتابها  
 المسماة بالرد الى من اخلد الى الارض وجعل الاجتهاد في كل عصر فرض واجتهاد  
 هو لا عن الاجتهاد المطلق المنتسب كونهم شاكرا صرح بالنوى وابن الصلاح  
 في الطبقا وشيخ ابن السبكي لهذا صنفوا في كتب المذهب ولو اوظا في  
 كما ولي المصنف ابن الصباغ قد ريس النظامية ببغداد وولي امام الحرمين  
 والقزالي تدريس لنظامية ببغداد وولي ابن عبد السلام الحكيت والطاهر  
 بالقاهرة وولي ابن دقيق العيد الصلاحية الحجازية مشهدا مامنا الشافعي  
 والفاصلية والكمالية وغير ذلك القام من بلغ رتبة الاجتهاد المستقل

من اجتهاد المذهب المستقل في كل عصر  
 من اجتهاد المذهب المستقل في كل عصر  
 من اجتهاد المذهب المستقل في كل عصر  
 من اجتهاد المذهب المستقل في كل عصر

من اجتهاد المذهب المستقل في كل عصر  
 من اجتهاد المذهب المستقل في كل عصر  
 من اجتهاد المذهب المستقل في كل عصر  
 من اجتهاد المذهب المستقل في كل عصر

من اجتهاد المذهب المستقل في كل عصر  
 من اجتهاد المذهب المستقل في كل عصر  
 من اجتهاد المذهب المستقل في كل عصر  
 من اجتهاد المذهب المستقل في كل عصر

من اجتهاد المذهب المستقل في كل عصر  
 من اجتهاد المذهب المستقل في كل عصر  
 من اجتهاد المذهب المستقل في كل عصر  
 من اجتهاد المذهب المستقل في كل عصر



ما لفظ كل تخريج اطلاقا فليظهر ان ذلك المخرج ان كان من الغلبة  
عليه المذهب هو التقليد كالشيخ ابي حامد القفال عدم المذهب كان من كثرة  
خروجه كالمحدثين الا ان يقيع محمد بن جرير ومحمد بن خزيمة ومحمد بن نصر بن  
ومحمد بن المنتذر فلا يعد اما المزني وبعده ابن سريج وبنين الا رجائين  
خروج المحدثين ولم يتفقوا على التقليد العراقي والخراسانيين انتهى قد ذكر السبكي  
طبقاته الشيخ ابا الحسن الاشعري اما اهل السنة والجماعة وقاله معد الشافعية  
فانه تفقروا بالشيخ ابي اسحق الرززي انتهى قول ابن زياد ومن شواهدنا ذكرنا  
ايضا ما في كتاب الا نوار حيث قالوا المنتسبون الى هذا الشافعية ابي حنيفة مالك  
واحمد اصنافا احدها العوام وتقليد لهم للشافعية متفرع على تقليد المنتسب  
الثاني اليها العوام الى رتبة الاجتهاد والمجتهد لا يقلد مجتهدا وانما ينسبون  
اليه الجرح على طريقة في الاجتهاد واستعمال الادلة وترتيب بعضها  
على بعض الثالث المتوسط وهم الذين لم يبلغوا رتبة الاجتهاد لكنهم وقفوا  
على اصول الامام وتمكنوا من قياس ما لم يجد منصوصا على ما نص عليه  
مقلدون له وكان من يأخذ بقولهم من العوام المشهور انهم يقلدون في انفسهم  
مقلدون انتهى كلام الاطراف ان قلت كيف يكون معنى واحد منها واجبنا في ما

[illegible][illegible]

۱۰۴ درود سید بن ابی طالب علیه السلام

[illegible]





بلاد ما وراء النهر وليس هناك عالم شافعي ولا مالكي ولا حنبل ولا كوفي  
من كتب هذا المذهب وجعل عليه ان يقلد لمن هب المجتهد ويجزم عليه  
ان يخرج من هذا هبة لانه حينئذ يجزم من عتقه رتبة الشرايع <sup>و</sup>  
بقي سلكهم لا يخرجوا فاذا كان في الحرمين فانه يتيسر هذا المعنى للمذاهب  
لا يكفي ان ياخذوا الظن من غير ثقة ولا ان ياخذوا من السنة العوام ولا  
ان ياخذوا من كتاب غير مشهور كما ذكر كل ذلك في النهر لفاق شرح كثر الدقا  
واعلم ان المجتهد المطلق من جمع خمسة العلوم قال النووي في المنهاج  
وشرط القاضي مسلم مكلف حرد ذكر عدل سميع بصير ناطق كاف  
مجتهد وهو ان يعرف من القرآن والسنة ما يتعلق بالاحكام <sup>وعامة</sup> خاصة  
محمدة ومبينه فما سخره وينسخه ومتواتر السنة وخبرها والمتصل والمرسل  
الرواية قوة وضعفا ولست اعرّب لغتوني فلو اقول لعلماء من الصحابة ومن  
بعدهم اجماعا واختلافا والقياس بالانواع ثم اعلم ان هذا المجتهد يكون  
مستقلا وقد يكون منتقبا الى المستقل المستقل من سائر المجتهد <sup>ين</sup>  
بثلاث خصال كما ترى ذلك في الشافعي فظاهر احديا ان يتصرف في  
الاصول والقواعد التي يستنبط منها الفقه كما ذكر ذلك في اوائل الامم حيث <sup>الاول</sup> حيث

[illegible]



الفقه منها ويجمع مختلفها ويجمع بعضها على بعض ويعين بعض  
محملها وذلك قريب من ثلثي علم للشافعي في ما ترى والله أعلم والها  
ان يفرع المقاريع التي ترد عليه مما لم يستوب الجواب من القرون المشهورة  
لها بالخبر يا تحمد فيكون كثير التصرفات في هذه الخصال فافقنا على قرائه سابقا  
في حلبة رهانه مير في ميدان خصلته راجع ستاوها وان ينزل الى القبول  
من السماء فيقبل الى علمه فجمعنا من العلماء من المفسرين والمحدثين والاصوبين  
وحفاظ كتب الفقه ويمضي على ذلك القبول والاقبال قرن متطا  
حتى يدخل ذلك في صميم القلوب المجتهد المطلق المنتسب هو المقتدى  
المسلم في الخصلة الاولى الجارية مجراها في الخصلة الثانية المجتهد  
في المذهب هو الذي سلم منه الاولى الثانية وجر مجراها في التفرع على  
منها كبر تقاريع لمضرب لذلك مثلا فنقول كل من تطيب في هذه  
المتاخرة لما ان يقتد باطباء يونان او باطباء الهند فثم بمنزلة المجتهد المشغل  
هذا المتطابق عرف خواص الادوية والاعراض والامراض وكيفية ترتيب الاشياء  
والمعاجز بعقله بان يتبين لذلك من تنبيههم حتى صار على يقين  
من امره من غير تقليد اقتدر على ان يفعل كما فعلوا فيعرف خواص

الفقه منها وجمع مختلفها ويجمع بعضها على بعض  
 محتملها وذلك قريب من ثلثي علم للشافعي في ما ترى والله أعلم قالها  
 ان يفرع التقاريع التي ترد عليه مما لم يستوعب الجواب من القرون المشهورة  
 لها بالخبر بالجملة فيكون كثير التصرفات في هذه الخصايفات على اقواله سابقا  
 في حلقته رهكة ميز في ميدان خصلة رافقتا لها وان ينزل الى القبول  
 من السماء فيقبل الى علمه فجمعا من العلماء من المفسرين والمحدثين والاصوبين  
 وحفاظ كتب الفقه ويمضي على ذلك القبول والاقبال قرن متطاوفا  
 حتى يدخل ذلك في صميم القلوب المجتهد المطلق المنتسب هو المقتدى  
 المسلم في الفقه الا في الجارية مجرا في الفقه الثانية الاجتهاد  
 في المذهب هو الذي سلم منه الاولى الثانية وجر مجرا في الفقه على  
 منها كبر تقاريعه لمضرب ذلك مثلا فتقول كل من تطيب في هذه  
 المتأخر قدام ان يقتد باطباء يونان او باطباء الهنود فممن اجتهاد المشغل  
 هذا المتطابق عرف خواص الادوية والاعراض وكيفية ترتيب الاشربة  
 والمعاجين بعقله بان يتبين لذلك من تنبيههم حتى صار على يقين  
 من امره من غير تقليد اقتدر على ان يفعل كما فعلوا فبعض خواص





يفعل كل ذلك في الشعر العربي فهو بمنزلة المجتهد المطلق وان لم يكن  
 مختصا وانما يتبع طرقهم فقط فهو بمنزلة المجتهد في المذهب هكذا الحال في علم  
 التفسير والتصوف وغيرهما من العلوم فان قلت ما السبب في ان الاول اهل  
 لم يتكلموا في اصول الفقه كثير كلام فلما نشأ الشافعي تكلم فيها كلاما  
 شافيا وافادا واجا قلت سببه ان الاول اهل كان يجمع عند كل واحد منهم  
 احاديث بلدة واثارة ولا يجتمع احاديث البلاد فاذا تعارضت عليه دلالة  
 في احاديث بلدة حكم في ذلك التعارض بنوع من الفراسة بحسب ما تيسر له  
 اجتمع في عصر الشافعي احاديث البلاد جميعا فوقع التعارض في احاديث البلاد  
 ومختارات فقراهم مرتين مرة فيما بين احاديث بلدة احاديث بلدة اخرى  
 ومرة في احاديث بلدة اخفى ما بينها وانتصر كل رجل لشيخه فيما راي من  
 الفراسة فانشع الخرق وكثر الشعب وجمع على الناس من كل جانب من  
 الاختلاف فالمرء بحسب ما يقو امتحرن من هوشين لا يستطيعون سبيلا  
 حتى جاءهم تائيد من ربههم فالتم الشافعي قواعد جميع رايين الاختلافات  
 وفتح لمن بعده بابا واتي ياب انقض المجتهد المطلق المنتسب في هذا العلم  
 ايجيفة بعد المائة الثالثة وذلك لانه لا يكون الا محدثا جديدا واشتغالهم

بسم الله الرحمن الرحيم  
 الحمد لله رب العالمين  
 والصلاة والسلام على سيدنا محمد  
 وآله الطيبين الطاهرين  
 من ذرية ابي طالب  
 وبعد  
 فاعلم ان هذا العلم  
 هو علم الفقه  
 وهو علم  
 يتبع طرق  
 المجتهد  
 المطلق  
 وان لم يكن  
 مختصا  
 وانما يتبع  
 طرقهم  
 فقط  
 فهو بمنزلة  
 المجتهد  
 في المذهب  
 هكذا الحال  
 في علم  
 التفسير  
 والتصوف  
 وغيرهما  
 من العلوم  
 فان قلت  
 ما السبب  
 في ان الاول  
 اهل لم يتكلموا  
 في اصول  
 الفقه كثير  
 كلام فلما  
 نشأ الشافعي  
 تكلم فيها  
 كلاما شافيا  
 وافادا واجا  
 قلت سببه  
 ان الاول اهل  
 كان يجمع  
 عند كل واحد  
 منهم احاديث  
 بلدة واثارة  
 ولا يجتمع  
 احاديث البلاد  
 فاذا تعارضت  
 عليه دلالة  
 في احاديث  
 بلدة حكم  
 في ذلك  
 التعارض بنوع  
 من الفراسة  
 بحسب ما تيسر  
 له اجتمع  
 في عصر  
 الشافعي  
 احاديث البلاد  
 جميعا فوقع  
 التعارض في  
 احاديث البلاد  
 ومختارات  
 فقراهم  
 مرتين مرة  
 فيما بين  
 احاديث بلدة  
 احاديث بلدة  
 اخرى ومرة  
 في احاديث  
 بلدة اخفى  
 ما بينها  
 وانتصر كل  
 رجل لشيخه  
 فيما راي من  
 الفراسة  
 فانشع الخرق  
 وكثر الشعب  
 وجمع على  
 الناس من كل  
 جانب من  
 الاختلاف  
 فالمرء بحسب  
 ما يقو امتحرن  
 من هوشين  
 لا يستطيعون  
 سبيلا حتى  
 جاءهم تائيد  
 من ربههم  
 فالتم الشافعي  
 قواعد جميع  
 رايين الاختلافات  
 وفتح لمن  
 بعده بابا واتي  
 ياب انقض  
 المجتهد المطلق  
 المنتسب في  
 هذا العلم  
 ايجيفة بعد  
 المائة الثالثة  
 وذلك لانه لا  
 يكون الا محدثا  
 جديدا واشتغالهم



وكان أوائل أصحابه مجتهدين بالاجتهاد المطلق ليس فيه من يقبله  
في جميع مجتهداته حتى نشأ ابن سريج فأسس قواعد التقليد والتخريج ثم جاء أصحابه  
يمشون في سبيله وينسجون على منواله لذلك يعد من المجتهدين على رؤس  
الأمم وأئمة العلماء ولا يخفى عليه أيضاً أن مادة مذهب الشافعي من الأحاديث  
والأثر والرواية مشهورة محدثة ولم يتفق مثل ذلك في مذهب غيره فمن مادة  
مذهب كتاب الموطأ وهو وإن كان متقدماً على الشافعي فإن الشافعي بنى  
عليه مذهباً وصححه البخاري وصححه مسلم وكتب إلى داود والترمذي وابن  
ماجة والدارمي ثم مسند الشافعي وسنن النسائي وسنن الدارقطني  
وسنن البيهقي وشرح السنن للبيهقي أما البخاري فإنه وإن كان منتسباً إلى  
الشافعي موافقاً له في كثير من الفقهاء فقد خالفه أئمة في كثير ولذلك لا يعدنا  
تفرد به من مذهب الشافعي وأما أبو داود والترمذي فهما مجتهدان منتسبان  
إلى أحمد والحنفي وكذلك الحارثي والدارمي فهما ترمذي والله أعلم وأما  
مسلم وأبو العباس الأصبهاني فمسندهما الشافعي إلا أنهما ذكرناهما بعد فهم  
منفردون بمذهب الشافعي يتواصلون دونهم وإذا أخطأ بما ذكرناه اتفقوا عليه  
إن مر عادي فمذهب الشافعي يكون محرم ما عمن منصب الاجتهاد المطلق وإن علم

[illegible]



۱۰  
 ۱۱  
 ۱۲  
 ۱۳  
 ۱۴  
 ۱۵  
 ۱۶  
 ۱۷  
 ۱۸  
 ۱۹  
 ۲۰  
 ۲۱  
 ۲۲  
 ۲۳  
 ۲۴  
 ۲۵  
 ۲۶  
 ۲۷  
 ۲۸  
 ۲۹  
 ۳۰  
 ۳۱  
 ۳۲  
 ۳۳  
 ۳۴  
 ۳۵  
 ۳۶  
 ۳۷  
 ۳۸  
 ۳۹  
 ۴۰  
 ۴۱  
 ۴۲  
 ۴۳  
 ۴۴  
 ۴۵  
 ۴۶  
 ۴۷  
 ۴۸  
 ۴۹  
 ۵۰  
 ۵۱  
 ۵۲  
 ۵۳  
 ۵۴  
 ۵۵  
 ۵۶  
 ۵۷  
 ۵۸  
 ۵۹  
 ۶۰  
 ۶۱  
 ۶۲  
 ۶۳  
 ۶۴  
 ۶۵  
 ۶۶  
 ۶۷  
 ۶۸  
 ۶۹  
 ۷۰  
 ۷۱  
 ۷۲  
 ۷۳  
 ۷۴  
 ۷۵  
 ۷۶  
 ۷۷  
 ۷۸  
 ۷۹  
 ۸۰  
 ۸۱  
 ۸۲  
 ۸۳  
 ۸۴  
 ۸۵  
 ۸۶  
 ۸۷  
 ۸۸  
 ۸۹  
 ۹۰  
 ۹۱  
 ۹۲  
 ۹۳  
 ۹۴  
 ۹۵  
 ۹۶  
 ۹۷  
 ۹۸  
 ۹۹  
 ۱۰۰

[illegible]

بہر حق کے مناظرہ اور دو توند ہونے سے آپ کے سامنے کون کی طرف باغی ہو کر رہے ہیں

اور یہ سب بیخوف ہیں کہ  
اول کہ بیان کے لیے  
اس لیے جو کہ بیان کے لیے  
بہر حق کے مناظرہ اور دو توند ہونے سے آپ کے سامنے کون کی طرف باغی ہو کر رہے ہیں

والمجئفة فترك الناس الكلام وفنون العلم اقبلوا على المسائل الخلافتين الشافعي  
والمجئفة على الخصوص نساها في الخلاف مع مالك سفياء واحمد بن حنبل  
وغيرهم وزعموا ان غرضهم استنباط دقائق الشرع وتقدير علل المذهب  
تمهيد اصول الفتاوى واكثر وافيهما التصانيف والاستنباطات ورتبوا  
فيها انواع المجادلات والتصنيفات هم مستمرون عليها الان لسنا ندرى  
مالذي قد راسه تعالى ما بعد هاهنا من الاعصاء انتهى حاصله اعلو في وجد  
الترهم يزعمون ان بناء الخلاف بين المجئفة الشافعي على هذه الاصول المذكو  
في كتاب البردوي ونحوه وانما الخوان اكثرها اصول مخرجة على قولهم عذري  
ان المسألة القائمة بالخاص مبين ولا يلحقها التيسار وبالزيادة نسف وان العلم  
كلما كان ان لا ترجح بكثرة الرواية وان لا يوجب العمل بحد غير الفقهاء اذا اسند  
باب الرأي ولا غير فبفهم الشرط والوصف اصلا وان موجب الامر هو  
الوجوب البتة وامثال ذلك اصول مخرجة على كلام الاثمة وانها لا تنج  
بما رواه عن المجئفة وصليحية انه ليست المحافضة عليها والتكلف  
في جواب طرد عليها من صنائع المنتقد مين في استنباطهم كما يفعل البردوي  
وغيره احق من المحافضة على خلافتها والجواب عما يرد عليه مثاله انهم

بہر حق کے مناظرہ اور دو توند ہونے سے آپ کے سامنے کون کی طرف باغی ہو کر رہے ہیں

اور یہ سب بیخوف ہیں کہ  
اول کہ بیان کے لیے  
اس لیے جو کہ بیان کے لیے  
بہر حق کے مناظرہ اور دو توند ہونے سے آپ کے سامنے کون کی طرف باغی ہو کر رہے ہیں

بہر حق کے مناظرہ اور دو توند ہونے سے آپ کے سامنے کون کی طرف باغی ہو کر رہے ہیں

افعال سے انجاء تراویح دار رہو جیسے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا قول

میں نے اپنے رب سے دعا کی کہ تم کو اللہ کی طرف سے اس حد تک نصیب ہو کہ تم کو اللہ کی طرف سے اس حد تک نصیب ہو کہ تم کو اللہ کی طرف سے اس حد تک نصیب ہو

میں نے اپنے رب سے دعا کی کہ تم کو اللہ کی طرف سے اس حد تک نصیب ہو کہ تم کو اللہ کی طرف سے اس حد تک نصیب ہو کہ تم کو اللہ کی طرف سے اس حد تک نصیب ہو

اصلوا از الخاص صلیت فلا یحق البیان وخرجوه صلیت الاصل فحقوا ثم اصبحوا  
واركعوا وقول صلعم لا تجزى صلوة الرجل يقيم ظهره في الركوع والسجود  
يقولوا بقرنته الاظمين ولم يجعلوا الحديث بياناً للآية فورد على صنيعهم في قول تعالى  
واسمعوا ايؤسكم وسمي صلى الله عليه وسلم ناصيته حيث جعلوا بياناً وقوله تعالى  
الرائية والرائية فاجله الآية وقوله تعالى الساق والساقة الآية وقوله تعالى  
حتى تنكمزوا غير وما الحق من البيا بعد لك فتكلفوا الجواب كما هو  
مذكور في كتبهم وانهم اصلوا ان العام قطعي كالحاص وخرجوه من صنيع  
الاويل في قول تعالى فاتر واما تيسر من القران وقوله صلى الله عليه وسلم  
لا صلوة الا بفتح الكتاب حيث لم يجعلوه محصاً وفي قول صلى الله عليه وسلم  
فيما سقت العيوز العشر الحديث وقوله صلى الله عليه وسلم ليس فيما دون  
خمسة اوسق صدقة حيث لم يخصوه به ونحو ذلك من المواد ثم ورد  
عليهم قوله تعالى فما اسليتم من الهدى وانما هو الشاة فما فوقه لبيان  
البنی صلى الله عليه وسلم فتكلفوا في الجواب وكذلك اصلوا ان  
لا عبرة بفهوم الشرط والوضف وخرجوا من صنيعهم في قول تعالى  
فمن يستطع منكم طولا الآية ثم ورد عليهم كثير من صنيعهم كقول صلعم

میں نے اپنے رب سے دعا کی کہ تم کو اللہ کی طرف سے اس حد تک نصیب ہو کہ تم کو اللہ کی طرف سے اس حد تک نصیب ہو کہ تم کو اللہ کی طرف سے اس حد تک نصیب ہو

میں نے اپنے رب سے دعا کی کہ تم کو اللہ کی طرف سے اس حد تک نصیب ہو کہ تم کو اللہ کی طرف سے اس حد تک نصیب ہو کہ تم کو اللہ کی طرف سے اس حد تک نصیب ہو

في الايل ان شاء الله زكوة متكلفوا في الجواب صلوا الله لا يحجب العمل بحجة  
 غير الفقهاء اذا انسلب باب الرأي خوجه من ضيعهم ترأيد المطرقة  
 ثم ورد عليهم بحث القهقمة وحديث عد فساد الصواب لا كل ناسيا فتكفلوا  
 في الجواب امتان ما ذكرنا كثيرا لا يخفى على المستمع من لم يبتع لا يفيده لا طار  
 فضلا عن الاشارة ويكتفيك ليدلا على هذا قول المحققين في مسألة لا  
 يجب العمل بحديث من اشتهر بالضبط والعدالة دون الفقه اذا انسلب  
 باب الرأي كحديث المصرة ان هذا مذهب عيسى بن ايان واختاره كثير  
 من المتأخرين ذهب الكرخي تبعه كثير من العلماء الى عدم اشتراط فقه  
 الراوى لتقدم الخبر على لقياس قالوا لم يتقل هذا القول على صحتها  
 بل المنقول عنهم ان خبر الواحد مقدم على لقياس لا ترى انهم عملوا  
 بخبر ابي هريرة في الصائغ اذا اكل او شرب ناسيا وان كان مخالفا للقياس  
 حتى قال ابو حنيفة لولا الرواية لقلت بالقياس ويشد ايضا خلافا منهم  
 كثير من التخرجات اخذوا منها غيرهم رد بعضهم على بعض وشهد بعضهم  
 ان جميع ما يوجد في هذه الشروح الطويلة وكتب الفتاوى الضخمة فهو قول بالحنيفة  
 وصاحبه لا يفرق بين القول بالخبر وبين ما هو قول في الحقيقة ولا يحصل

في الايل ان شاء الله زكوة

في الايل ان شاء الله زكوة متكلفوا في الجواب صلوا الله لا يحجب العمل بحجة  
 غير الفقهاء اذا انسلب باب الرأي خوجه من ضيعهم ترأيد المطرقة  
 ثم ورد عليهم بحث القهقمة وحديث عد فساد الصواب لا كل ناسيا فتكفلوا  
 في الجواب امتان ما ذكرنا كثيرا لا يخفى على المستمع من لم يبتع لا يفيده لا طار  
 فضلا عن الاشارة ويكتفيك ليدلا على هذا قول المحققين في مسألة لا  
 يجب العمل بحديث من اشتهر بالضبط والعدالة دون الفقه اذا انسلب  
 باب الرأي كحديث المصرة ان هذا مذهب عيسى بن ايان واختاره كثير  
 من المتأخرين ذهب الكرخي تبعه كثير من العلماء الى عدم اشتراط فقه  
 الراوى لتقدم الخبر على لقياس قالوا لم يتقل هذا القول على صحتها  
 بل المنقول عنهم ان خبر الواحد مقدم على لقياس لا ترى انهم عملوا  
 بخبر ابي هريرة في الصائغ اذا اكل او شرب ناسيا وان كان مخالفا للقياس  
 حتى قال ابو حنيفة لولا الرواية لقلت بالقياس ويشد ايضا خلافا منهم  
 كثير من التخرجات اخذوا منها غيرهم رد بعضهم على بعض وشهد بعضهم  
 ان جميع ما يوجد في هذه الشروح الطويلة وكتب الفتاوى الضخمة فهو قول بالحنيفة  
 وصاحبه لا يفرق بين القول بالخبر وبين ما هو قول في الحقيقة ولا يحصل

في الايل ان شاء الله زكوة متكلفوا في الجواب صلوا الله لا يحجب العمل بحجة  
 غير الفقهاء اذا انسلب باب الرأي خوجه من ضيعهم ترأيد المطرقة  
 ثم ورد عليهم بحث القهقمة وحديث عد فساد الصواب لا كل ناسيا فتكفلوا  
 في الجواب امتان ما ذكرنا كثيرا لا يخفى على المستمع من لم يبتع لا يفيده لا طار  
 فضلا عن الاشارة ويكتفيك ليدلا على هذا قول المحققين في مسألة لا  
 يجب العمل بحديث من اشتهر بالضبط والعدالة دون الفقه اذا انسلب  
 باب الرأي كحديث المصرة ان هذا مذهب عيسى بن ايان واختاره كثير  
 من المتأخرين ذهب الكرخي تبعه كثير من العلماء الى عدم اشتراط فقه  
 الراوى لتقدم الخبر على لقياس قالوا لم يتقل هذا القول على صحتها  
 بل المنقول عنهم ان خبر الواحد مقدم على لقياس لا ترى انهم عملوا  
 بخبر ابي هريرة في الصائغ اذا اكل او شرب ناسيا وان كان مخالفا للقياس  
 حتى قال ابو حنيفة لولا الرواية لقلت بالقياس ويشد ايضا خلافا منهم  
 كثير من التخرجات اخذوا منها غيرهم رد بعضهم على بعض وشهد بعضهم  
 ان جميع ما يوجد في هذه الشروح الطويلة وكتب الفتاوى الضخمة فهو قول بالحنيفة  
 وصاحبه لا يفرق بين القول بالخبر وبين ما هو قول في الحقيقة ولا يحصل







لا يختلفون في أصل المشرع وحيته وإنما كان خلافا في وحيه لا من في نظيره خلا  
 القراء في وجوه القراءات وقد عللوا الكثير من هذا الباب بالصحاح المختلفة وانما هو  
 جميعا على الهدى ولذلك ينزل العلماء يحيون فتاوى المفتين في المسائل الاجتهادية  
 ويسلوا قضاء القضاة ويعلمون في بعض الاحيان بخلاف ما يذهبون اليه من ائمة  
 المذاهب في هذه المواضع لا يريدون ان يجمعوا القول ويدينون الخلاف بقول احد  
 هذا الحق وهذا هو المختار وهذا احب ويقولون بل هذا كذلك هذا الكثير في المسائل  
 وانما محمد كلام الشاكر خلف من بعد خلف خضر كلام الفقيه فقود الخلا  
 ويبدو على فحشائهم الذي يرون من السلف من تالكيد اخذ هذا صاحبهم ان لا يخرج  
 بحال فان ذلك مرجح فان كل شئ مما هو مختار اصحا وقوى حتى في الرأى المطاوع  
 ناشية عن خطأ الدين لا يجوز ان يكون الكتاب فظن البعض بعضنا حاشا من ذلك وقد كان  
 الصحاح والتابعين من غيرهم من غير البسمة ومنهم من لا يقرؤنها ومنهم من يجزئها  
 منهم من يقرئها في الفجر منهم من يقرئها في الفجر منهم من يقرئها في الفجر منهم من يقرئها  
 من من الذكر ومن النساء ليشهدوا منهم من لا يقرؤها منهم من يقرؤها في الفجر منهم من يقرؤها  
 لا يتوضأ ومنهم من لا يتوضأ في الفجر منهم من لا يتوضأ في الفجر منهم من لا يتوضأ في الفجر  
 المتأخرون كما لا يقرؤنها البسمة لا يقرؤنها الا في الفجر منهم من لا يقرؤها في الفجر منهم من لا يقرؤها

[illegible]





کے قوی اور ضعیف احوال کو  
 باور کیا ہو اور ان کو پی در پی  
 گنہگار اور محکوم نہ سمجھا  
 کہ جو صبر و تحمل کا یہ لگاوی خواہ  
 صبر و تحمل کی خواہ غلط اور نیک ہو  
 کسی کی سبقت میں کہ نہ جھجھ  
 کہ کیا بیان ہو وہ کسی سے بیان کرے  
 میں اور میں بہت اچھا نہیں کہ  
 چونکہ کوئی غلطی نہ ہو  
 گزری کہ کوئی غلطی نہ ہو  
 غریبوں کی سبقت اور ان کے

کتب و نسخ و قضا و تعلیم و امور  
 دولتی و غیر ذلک  
 و کتب و نسخ و قضا و تعلیم و امور  
 دولتی و غیر ذلک  
 و کتب و نسخ و قضا و تعلیم و امور  
 دولتی و غیر ذلک

اسلام دینی اور دنیاوی زندگی کے لیے  
مطلب کی جاتی ہے اور اس میں سے

سب اب الا خلافت فی بیان  
اور وہ کہ کیا تھا ایک ایسا شے ہے

نور خدا کی جا جس نے اللہ تعالیٰ کو  
کوئی نہ نہیں ظاہر ہیں۔

To: [www.al-mostafa.com](http://www.al-mostafa.com)